

تَذَكُّرٌ

حَضْرَتِ اِمَامِ عَظِيْمِ  
رَضِيَ اللهُ عَنْهُ  
ابُو حَنِيْفَةَ

مُرتَبه :

حضرت صاحبزاده ميان جھيل احمد شرقپوري نقشبندی مجددی  
سجادہ نشین آستانہ عالیہ شرقپور شریف ضلع شیخوپورہ

سِرھند پبلیکیشنز کراچی

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل  
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

[https://archive.org/details/](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

[@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زوہیب حسن عطاری

تذکرہ

حضرت امام عظیم  
رضی اللہ عنہ ابو حنیفہ

مرتبہ

حضرت صاحبزادہ میان جمیل احمد شرف پوری نقشبندی مجددی  
سجادہ نشین آستانہ عالیہ شرق پور شریف ضلع شیخوپورہ

سرہند پبلی کیشنز

۸۸ دہلی مرکنٹل کوآپریٹو ہاؤسنگ سوسائٹی کراچی نمبر ۰۸۰۶

## حقوق طباعت بحق ادارہ محفوظ ہیں

کتاب	تذکرہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
طابع	سرہند پبلی کیشنز ، کراچی
مطبع	مشہور آفٹ پریس ، کراچی
ناشر	سرہند پبلی کیشنز ، کراچی
طباعت	۱۴۰۷ھ / ۱۹۸۶ء
اشاعت	سوم
تعداد	ایک ہزار
قیمت	۳۴ روپے

## ملنے کے پتے

- ۱- سرہند پبلی کیشنز ، ۸۸ دہلی مرکنائل کو آپریٹو ہاؤسنگ سوسائٹی بلاک ۸ ، کراچی ۰۸۰۶
- ۲- ادارہ تصنیفات امام احمد رضا ، انخوند مسجد - کھارادہ کراچی
- ۳- مکتبہ نور اسلام ، شرق پور شریف (ضلع شیخوپورہ)
- ۴- مکتبہ قادریہ ، جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری گیٹ ، لاہور

# ترتیب

نمبر شمار	مضمون	مصنف	صفحہ
۱	دیباچہ طبع ثنائی		۵
	گفتنی		۷
۲	پیش لفظ		۹
۳	سراج الدہۃ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان	ابوالحسن محمد محبوب الہی رضوی	۱۳
۴	حضرت امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوئی	سعید ثمرانٹ نوشاہی	۵۷
۵	حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہما اور عسق رسول صلی اللہ علیہ وسلم	غلام مصطفیٰ امسطنوی	۷۷
۶	حضرت امام اعظم ادر اہل بیت	چیر محمد کرم شاہ ایم۔ اے	۸۲
۷	سیدنا امام اعظم کے عہدہ قضا سے انکار		
۸	اد۔ آپ کی شہادت کے اسباب کا مختصر جائزہ	سید محمد فاروق القادری ایم۔ اے	۹۱
۸	امام اعظم ابو حنیفہ کا قبول منصب قضا سے انکار۔	پروفیسر فیاض کاش ایم اے گورنمنٹ کالج میرپور خاص	۹۶
۹	علم حدیث میں امام اعظم کی خدمات	علامہ غلام رسول سعیدی صدر مدرس جامعہ نعیمیہ لاہور	۱۱۶
۱۰	امام اعظم اور آئمہ مجتہدین	مولانا عبدالحمیم شرف قادری	۱۳۷
۱۱	امام فقہ و طریقیت	مخدوم علی بچو پوری داماد گنج بخش	۱۵۰
۱۲	فقہ حنفی اکیسر اعظم اور کبریت احمدیہ	حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	۱۵۲
۱۳	فقہ حنفی کا اجمالی تعارف	ڈاکٹر بشیر احمد صدیقی	۱۵۳
۱۴	فقہ حنفی پر مشرقین کے اعتراضات کا تنقیدی جائزہ	قاضی ظہور احمد اختر ایم۔ اے	۱۹۲
۱۵	الفقہ الاکبر	پروفیسر اختر راہی ایم۔ اے	۱۹۷

نمبر شمار	مضمون	مصنف	صفحہ
۱۶ -	حضرت امام ابو حنیفہ کی فطانت و فراست	مولانا شاہ محمد چشتی سیالوی	۲۰۶
۱۷ -	حضرت امام شافعیؒ کا حضرت امام اعظم سے توسل	جناب حکیم سید امین الدین احمد	۲۰۸
۱۸ -	امام اعظمؒ مکتوبات مجدد الف ثانیؒ کی زندگی میں	محمد صادق قصوری	۲۱۱
۱۹ -	حضرت سیدنا امام اعظمؒ کے تلامذہ	مولانا محمد منشا تالیث قصوری	۲۱۶
۲۰ -	حضرت سیدنا امام اعظمؒ کے عقائد	بشیر حسین ناظم ایم۔ اے	۲۳۳
۲۱ -	برصغیر پاک و ہند میں حضرت سیدنا امام اعظمؒ کی اولاد امجاد	میان محمد دین کلیم	۲۴۰
۲۲ -	یوسف بن خالد سمیعی کو امام اعظم ابو حنیفہؒ کی وصیت	امام اعظم ابو حنیفہؒ	۲۴۹
۲۳ -	فضائل حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ	ڈاکٹر محمد مولانا شاہ محمد چشتی سیالوی	۲۵۲

## حصہ نظم

۲۴	امام مسلمین ابو حنیفہؒ	حضرت عبداللہ بن مبارکؒ	۲۷۰
۲۵	خراج عقیدت بحضور سیدنا امام ابو حنیفہؒ	شیخ فرید الدین عطارؒ	۲۷۲
۲۶	بیادگاہ امام الائمہ کاشف القم	حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی	۲۷۳
۲۷	منقبت	حنیظہ تائب	۲۷۴
۲۸	بیادگار امام اعظمؒ	حنیظہ تائب	۲۷۵
۲۹	عقیدت کے پھول	ابوالظاہر فدا حسین فدا	۲۷۶
۳۰	منقبت امام اعظمؒ	مولانا اختر شاہ چچا پوری مظہر	۲۷۷
۳۱	منقبت	(رسالہ فیضان سے)	۲۷۸
۳۲	تواترِ نبخ ولادت و وصال	جناب مفتی غلام سرور لاہوری مرحوم و مغفور	۲۷۹
۳۳	کتابیات		۲۸۳

# دیباچہ چہرہ ثالث

اہم اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی عظیم شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں آج مسلمانان عالم میں سے دو تہائی سے بھی زیادہ فرزند ان توحید آپ کے فقہی مسک سے وابستہ ہیں آپ نے فقہ اسلامی اور اسلامی قانون کی تدوین میں جو عظیم خدمات انجام دیں ہیں وہ کسی بھی مسلمان سے مخفی اور پوشیدہ نہیں حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر عربی زبان میں بے شمار کتابیں تصنیف کی گئیں جن میں آپ کو خراج تحسین پیش کیا گیا، لیکن برصغیر پاک و ہند میں آپ کے اس علمی اور ملی مقام کے باوجود بہت کم لکھا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل عظیم سے اس ناچیز کو یہ توفیق بخشی کہ نذر اسلام کا امام اعظم نذر نکالاجس میں پاکستان کے علما اور دانشور حضرات نے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی پر بیش قیمت اور تحقیقی مقالات تحریر فرمائے۔ اللہ تعالیٰ نے میری اس کاوش کو وہ مقبولیت عطا فرمائی کہ پاکستان کے اطراف و اکناف سے لوگوں نے اسے پسند کیا اور ہاتھ ہاتھ لیا۔

چونکہ پاکستان میں بفضلہ تعالیٰ نظام مصطفیٰ اور اسلامی قانون کے نفاذ کی طرف پیش رفت جاری ہے۔ اسے ملحوظ رکھتے ہوئے، حضرات کے پُر زور اصرار پر اب اس کو کتابی صورت میں شائع کیا جا رہا ہے۔ میں اس کتاب کی اشاعت کو سرمایہ سعادت تصور کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ ہوں کہ وہ میری اس حقیر کوشش کو شرف قبول عطا فرمائے اور اس کی تصنیف اور اشاعت میں جن حضرات نے حصہ لیا ہے۔ انہیں خیر و برکت عطا فرمائے۔

میں جناب حکیم محمد موسیٰ امرتسری، جناب ڈاکٹر بشیر احمد صدیقی، جناب محمد اشرف قدسی جناب صفوی غلام برور کا بے حد ممنون ہوں کہ انہوں نے اس سلسلے میں اپنے بیش قیمت مشوروں سے نوازا اور اراکین سہ ہند پبلسٹی کیشنز، کراچی بھی میرے خصوصی شکریہ کے مستحق ہیں جنہوں نے اس کتاب کی طباعت کا اہتمام فرمایا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے انہیں دینی و دنیاوی سعادتوں سے نوازے۔

خاکپائے شیر بانی دگدائے آستانہ لاثانی

میاں جمیل احمد شر قپوری

# تعارف سرہندہ کی کوشش

شہر سرہند، اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا عظیم گہوارہ ہے۔ یہی وہ شہر ہے جہاں حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد ملت نبی قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز پیدا ہوئے اور یہی وہ شہر ہے جہاں سے اٹھنے والی اجیہ اسلام کی تحریک پاک و ہند کے دور دراز علاقوں تک پہنچی اور ایک صلح انقلاب برپا کیا۔ ہم نے اسی نسبت سے اپنے ادارے کا نام سرہندہ کی کوشش، تجویز کیا ہے۔

اس ادارے کی تشکیل کا خیال ۱۹۸۳ء میں سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے فعال و سرگرم پیشوا مہاجر زادہ مہل احمد شہر قہری مدظلہ العالی کے ذہن میں آیا اور اسی زلمنے میں یہی خیال جناب الحاج شیخ صبورا احمد صاحب (ڈائریکٹر کراچی کیمیکل انڈسٹریز، کراچی) اور جناب ظفر احمد صاحب کے ذہن میں آیا، تینوں حضرات نے اس خیال کو عملی جامہ پہنانے کیلئے پروفیسر ڈاکٹر محمود احمد صاحب کے قلمی تعاون اور مشوروں کیلئے درخواست کی جو موصوف نے لوجہ اللہ خوشی منظور کر لی اور اس طرح ادارے کے قیام کا یہ خوب شرمندہ تعبیر ہو سکا۔

ادارے کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ پڑھنے والوں کو صلح اور ستائش پر فرام کیا جائے نفع اندیزی اس کا مقصد نہیں بلکہ مسلمانوں کی اصلاح حال اس کے پیش نظر ہے۔ اس مقصد کے حصول کیلئے ادارے کے مقاصد میں سلسلہ عالیہ نقشبندیہ اور دوسرے سلاسل طریقت کے بزرگوں اور ان کی تصانیف کا تعارف بھی شامل ہے۔ بزرگان دین کا تعارف حقیقت اسلام ہی کا تقاضا ہے کیونکہ یہی وہ حضرت قدسیہ ہیں جن کے نقوش قدم کو قرآن حکیم نے صراطِ مستقیم سے تعبیر کیا ہے اور ہم کو ہدایت کی ہے کہ ان کے نقوش قدم پر چلتے کی صبح و شام دعا مانگا کریں۔

مندرجہ بالا مقاصد کے حصول کے لیے ہمارے سامنے جو بلاعتی پروگرام ہے اس میں نادر و جدید کتابوں کو مقدم رکھا گیا ہے۔ سردتِ بلاعتی منصوبے میں یہ کتابیں شامل ہیں :-

- ۱- ترجمہ قرآن مع حواشی (منقح اعظم شاہ محمد منکبر اللہ دہلوی) ۲- آخری پیام (پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد)
  - ۳- جمالِ خوباں (پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد) ۴- اسوۂ حسنہ (علیم تحت علی مرحوم)
  - ۵- مذہب میں اسلام عہد نبوی سے محمد بن قاسم تک (پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد)
- مہنے سراجِ منیر سے اپنے بلاعتی سلسلے کا آغاز کیا۔ دوسری کتاب "مکتوباتِ امام ربانی بحیثیت ایمانیات" شائع کی اللہ اب تذکرہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ شائع کر رہے ہیں اور اس کے بعد جلدی ہی کتبہ بخاری پنہا شائع کیا گیا۔ ان کتابوں اور انہما کو سراجِ الیٰ لیکن حضرت شہر محمد شہر قہری علیہ الرحمہ، بدر العارین منقح اعظم ہند شاہ محمد ظہیر اللہ دہلوی قدس سرہ العزیز، حضرت علامہ الحاج شاہ محمد محمود دامت برکاتہم العالیہ اللہ حضرت مہاجر زادہ میان مہل احمد شہر قہری مدظلہ العالی کی مدد و معاونت حاصل ہے، اس ادارے کے منبجگ ٹرسٹ جناب الحاج شیخ صبورا احمد صاحب ہیں۔
- یہ ادارہ بنیاد نفع و نقصان کی پالیسی کے تحت چلایا جا رہا ہے، جو غیر حضرات اس کا بخیر میں تعاون کرنا چاہیں ان کے تعاون کو شکر یہ کے ساتھ قبول کیا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے مقاصد میں کامیاب فرمائے اور اصلاح حال کی جس ہم کامیابی کے لیے آغاز کیا ہے۔ مولیٰ تعالیٰ اس میں کامیاب فرمائے۔ آمین بجاہ یہ المرسلین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم۔

ادارہ

۱۴۰۴ھ ۱۹۸۶ء کراچی



# گفتنی

اللہ کے بکرم نے مجھے ماہنامہ نور اسلام شہر قہر شریف سے ۱۹۵۷ء میں جاری کرنے کی توفیق بخشی، حضرت ثانی لاثانی میاں غلام اللہ رحمۃ اللہ علیہ برادر اسنو و جانشین شیروبانی حضرت میاں شیر محمد شہر قہر شریف رحمۃ اللہ علیہ نے کمال شفقت سے سرپرستی فرمائی شیروبانی حضرت میاں شیر محمد شہر قہر شریف رحمۃ اللہ علیہ کا حلقہ امدت بہت وسیع ہے، مگر اس حلقے کی طرف سے خاطر خواہ تعاون حاصل نہ ہوا، اس کے باوجود نور اسلام حضرت ثانی لاثانی میاں غلام اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی نگاہ کرم سے ہزاروں روپے کے خسارے کے باوجود فرائض تبلیغ بخوبی سرانجام دیتا رہا، چونکہ نور اسلام کے مالی وسائل مضبوط تھے اس لئے اس کا باقاعدہ عملہ نہ رکھا جاسکا، حضرت ثانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے سے لیکر اب تک ناچیز نے دیر سے نئے کفش تک کے فرائض سرانجام دیئے، یہ محض جذبہ تجرؤتوہم ہے جو مجھے کشاں کشاں منزل مقصود کی طرف لے جا رہا ہے۔

برسرِ پیشانی، ۱۳۳۷ھ بمطابق ۱۹۵۷ء حضرت ثانی لاثانی رحمۃ اللہ علیہ کا دعواں ہو گیا، حالات نے پٹا کھایا طرح طرح کے مصائب و آلام کا دور شروع ہو گیا، شہر قہر شریف کمال حضرت ثانی لاثانی رحمۃ اللہ علیہ کی نگاہ کرم کا فیض تھا کہ ناچیز کے پانے استقلال میں ذرہ بھر بھی جنبش نہ آئی، خادم نے حضرت ثانی لاثانی رحمۃ اللہ علیہ کی یادگاہ نور اسلام کو جاری رکھا اور ادرا ب تک مالی خسارے کی تجارت جاری ہے، نامساعد حالات میں یہ پاکیزہ مشن جاری تھا کہ اچانک ایک نئے امکان کا دور شروع ہوا، ۱۹۵۷ء محرم الحرام کو یکایک اذیت کو میرے محنت جگر میاں غلام نقشبند کو پیش اور قے کا عارضہ ہوا اور وہ لیس سال و ذمہ دار غارت سے گیا، ۱۹۵۷ء فروری ۱۹۵۷ء کو اسے استاذ عالیہ شیروبانی رحمۃ اللہ علیہ میں سپرد خاک کر دیا گیا، اس صدمہ جانکہ لاکھ کامیرے فرزند اکبر صاحبزادہ میاں خلیل احمد شہر قہر شریف پر بہت اثر ہوا اور وہ علیل ہو گئے، جو اب تک مسلسل علیل ہیں اللہ تعالیٰ انہیں صحت کاملہ و عاجلہ عطا فرمائے، امین۔ اندرین حالات نور اسلام کی اشاعت اور دیگر تبلیغی امور میں تسلسل نہ رہ سکا، جس میں قارئین کا سکڑہ سبھا ہے باوجود ان مشکلات و امتحانات ضخیم اور عظیم، امام اعظم نمبر حاضر ہے آپ خود فیصلہ فرمائیں کہ یہ کتنی محنت سے مرتب کیا گیا ہے اس کی ترتیب و تدوین کے سلسلے میں جناب حکیم محمد موسیٰ امرتسری، پروفیسر بشیر احمد صدیقی ایم، اے، پی، ایچ ڈی، مولانا محمد نشتا تابش قصوری اور محی بشیر حسین ناظم ایم، اے نے پر خلوص تعاون کیا، میں ان حضرات کا سپاس گزار ہوں اور دعا گو ہوں کہ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو شاد و ہامزور رکھے، امین۔ اس خاص شمارے کے ۲۸۰ صفحات ہیں اور قیمت ۱۳ روپے اور نور اسلام کا

زیر سالانہ ۱۶ روپے ہے۔ مستقل خریداروں کو یہ نمبر زرسالانہ میں ہی پیش کیا جا رہا ہے۔ چونکہ یہ نمبر ایک مستقل کتاب کی حیثیت رکھتا ہے اس لئے ہم نے فیصلہ کیا ہے کہ اس کی کچھ کاپیوں کی عمدہ جلد کرائی جائے جلد کی قیمت ۱۶ روپے ہوگی جسے خریدار جلد نمبر حاصل کرنا چاہیں، تو وہ بیس روپے زرسالانہ بذریعہ مٹی آرڈر روانہ کریں یہ نمبر جیٹر ڈاک سے ارسال کیا جا رہا ہے لہذا اس کے مصارف بھی خریداروں کو برداشت کرنا پڑیں گے ایک پرچہ پر ایک روپیہ صرف ہوتا ہے۔

**مجدد الف ثانی نمبر** شیربانی نمبر امام اعظم نمبر اور اولیائے نقشبند نمبر کے عظیم نمبروں کی اشاعت کے بعد ماہنامہ نور اسلام شہر قیور شریف کا مجدد الف ثانی نمبر نہایت شاندار طریق پر منصفہ شہود پر جلوہ گر ہوگا قلم کار حضرات سے درخواست ہے کہ مجدد الف ثانی نمبر کیلئے قلمی تعاون فرمائیں۔ اس نمبر کی ابتدائی تیاری کے مراحل طے ہو چکے ہیں۔

**متوسلین آستانہ عالیہ شیربانی سے التماس** اگر آپ چاہتے ہیں کہ نور اسلام کی یہ شرح روشنی آ رہے اور تبلیغ کا سلسلہ جاری رہے تو زیادہ

سے زیادہ تعداد میں خریدار نہیں آؤں گے اور ہر قسم کا دست تعاون بڑھائیں۔

**دار المبلغین حضرت میاں صاحب** دار المبلغین حضرت میاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ ایک عرصے سے علوم اسلامیہ کی تدریس اور دین

اسلام کی تبلیغ میں مصروف ہے اس نے سینکڑوں مبلغین اسلام پیدا کئے ہیں جو تبلیغ اسلام میں مصروف ہیں۔ اس دینی ادارے کے لئے آپ حضرات کا تعاون نہایت ضروری ہے۔

**اداری شفاخانہ شیربانی** مسئلہ میں بہت ہونک سیلاب آیا تو شہر قیور شریف میں اداری

کیسپ شیربانی قائم کیا گیا جس میں سیلاب زدگان کی امداد و اعانت کے لئے آٹا، صابن اور کپڑا مفت تقسیم کیا گیا اور اداری شفاخانہ شیربانی سے تقریباً ۲۰ ہزار افراد نے مفت علاج کروایا۔ اور ۱۹۷۵ء کے حالیہ ہلاکت خیز سیلاب میں بلا معاوضہ علاج معالجہ کیا گیا، اس شفاخانے کو اب مستقل طور پر قائم کر دیا گیا ہے۔

خاکپائے شیربانی و گدائے آستانہ لاثانی

صاحبزادہ میاں جمیل احمد شہر قیوری

## پیش لفظ

امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابتؒ کو دنیائے اسلام میں جو شہرہ آفاق حیثیت حاصل ہے، اس کا اندازہ صرف اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ آج پوری دنیا کے دو تہائی سے زیادہ مسلمان اللہ کے مسلک فقہی کے پیروکار ہیں اور ممالک اسلامیہ میں جب کسی قوانین کو اسلامی بنانے کی کوئی بھی تحریک اٹھتی ہے تو اس کی نگہ انتخاب کا مرکز و مرجع فقہ حنفی رہی ہے۔ چنانچہ گیارہویں صدی ہجری دسترسویں صدی عیسوی میں برصغیر پاک و ہند میں "فتاویٰ ہندیہ" یا فتاویٰ مالگیریہ کی تدوین، انیسویں صدی عیسوی میں ترکی میں مجلۃ الاحکام العدلیۃ کی تدوین اور بیسویں صدی عیسوی میں مصر میں، "مرشد الحیران فی معرفۃ احوال الانسان" قسم کے جتنے بھی کام سرکاری سطح پر کئے گئے ہیں، اس کا منبع و محور فقہ حنفی ہی رہی ہے۔ حکومت لبنان نے بھی ۱۹۴۲ء میں سٹی عدالتوں کا دستور العمل حکومت عثمانیہ کا نمیل قانون اور مذہب امام ابوحنیفہ کی قابل ترجیح آئدہ کو قرار دیا۔ چنانچہ اس بیان میں قطعاً کوئی مبالغہ اور تعصب نہیں کہ قانون کو اسلامی ماننے میں ڈھانے کے لئے ممالک اسلامیہ میں بیداری کی جو عاصم لہر دوڑ گئی ہے، اور مسلمانان عالم اسلام کی صداقت، حقانیت اور نوبت کو عالمی سطح پر پیش کرنے اور قوانین کو کتاب و سنت کی روشنی میں اسلامی بنانے کی جو مساعی جلیلہ انجام دے رہے ہیں فقہ حنفی اس کام میں اپنی گونا گوں خصوصیات کی بنا پر ایک فعال اور مؤثر کردار ادا کر سکتی ہے۔

تاریخ کے اوراق اس امر پر شاہد ہیں کہ فقہ حنفی کو اس کی نمایاں خصوصیات کی بنا پر عدیم النطیر عالمی فروغ حاصل ہوا، چنانچہ بقول پروفیسر ابو زہرہ حنفی فقہ شرق و غرب میں پونجی، مختلف دیار و قالیم میں اس کو سند قبولیت عطا ہوئی، قضاء و افتاء نے اسے آئیایا اور زمانہ مانے دراز تک یہ مستقل ہوتی رہی، عباسی خلافت کے دوران بغداد کے عروس البلاد میں برسوں اس کا سکہ چلا۔ جب عثمانی ترک خلافت کی عبا زیب تن کر کے مسند خلافت کی زمینت بنے تو حنفی فقہ کو سرکاری مذہب کی حیثیت حاصل ہوئی کیونکہ ترک حنفی مذہب رکھتے تھے پس عراق، مصر، شام اور

دیگر ممالک میں بس اس کا سکہ چلنے لگا، بڑھتے بڑھتے ہندوستانی مسلمانوں کا مذہب قرآن پلانی پھر دیاں سے گزر کر چینی مسلمانوں تک پہنچی۔

اس حقیقت سے انکار نہیں کہ امام اعظمؒ کی گرامی شخصیت اور ملت اسلامیہ کے لئے ان کی عظیم اور گرانقدر خدمات پر ان کے مناقب میں متعدد عظیم اور ضخیم کتب تحریر میں لائی گئی ہیں، لیکن یہ امر اپنی جگہ بے حد افسوسناک ہے کہ اس برصغیر پاک و ہند میں زوال و انحطاط کے زمانے میں جہاں مسلمان اپنے بہت بڑے علمی و دانش سے یکسر غافل رہے انہیں ملت اسلامیہ کے نامور آئمہ کرام کی گرامی شخصیتوں سے تعارف تک حاصل نہیں رہا چنانچہ گنتی کے چند اہل علم و فضل حضرات کو متشی قرار دیتے ہوئے عوامی حلقوں میں بہت کم لوگ ہیں جو اپنے عظیم محسن، امام اعظمؒ کی شخصیت و کردار آپ کے علمی مقام، آپ کی ذہانت و فطانت، آپ کی نقہی بصیرت، آپ کے اجتہاد کے طریق کار اور آپ کے ارتداد مادہ سے مکاتبت تجارت رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل عظیم سے یہ سعادت حضرت صاحبزادہ میاں جمیل احمد صاحب مدظلہ العالی کو عطا فرمائی کہ انہوں نے اس اشد ضرورت کو محسوس کیا اور ۲۰ سال سے اشاعت پذیر اپنے ماہنامہ نور اسلام کا امام اعظم تبرکات کے اہتمام فرمایا تاکہ ملت اسلامیہ کے عظیم محسن اور فقہ اسلامی کے تاجدار امام اعظم ابوحنیفہؒ کے حضور ہدیہ عقیدت پیش کیا جائے جس نے اطراف و اکناف عالم میں علم و عرفان کی وہ شمع روشن کی جس نے فقہ اسلامی کے لاکھوں گوشے نور کر دیئے اور مسلمان مسلمان نے اس سے دستوری دائینی رہنمائی حاصل کی۔

- اس پیش کش میں امام اعظمؒ کے بلند پایہ سوانحی مرتبے بھی ہیں جنہاں آپ کے فضائل و کمالات پر مشتمل ہیں۔
- فخر موجودات رسالتہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اہلبیت سے آپ کی وابستگی اور شہنشاہی پر ایمان فروریضامین بھی ہیں جو آپ کے جذبات عشق رسول اور اہل بیت کے لئے آپ کے بے پناہ احترام کی عکاسی کرتے ہیں۔
- عصری سیاسی پس منظر پر مشتمل مقالات بھی ہیں جس میں آپ کی اولوالعزمی، حق گوئی و بیباکی اور حکمت کو اور زیادہ نکھار کر پیش کیا گیا ہے۔

• علوم و فیہد مخصوص حدیث و فقہ میں آپ کی گرانقدر خدمات پر بصیرت افزا تذکرے بھی ہیں، آپ کی ذہانت و فراست اور فطانت کے چہرے کو نے بھی پیش کر کے رکھے ہیں۔

• اس کے ساتھ ہی ساتھ فقہ حنفی کا اجمالی تعارف بھی پیش کیا گیا ہے جس میں فقہ حنفی کے خصائص و اصول، طریق کار

اور اس کے عالمی فروغ پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

• نفعِ حنفی پر متذکرین کے اعترافات کا تنقیدی جائزہ پیش کیا گیا ہے۔

• الفقہ الاکبر کے بارے میں ایک عام غلط فہمی کا ازالہ کیا گیا ہے۔

• حضرت امام شافعیؒ کی حضرت امام اعظمؒ سے عقیدت کا ذکر جمیل کیا گیا ہے۔

• آپ کے ارشد تلامذہ کا تعارف پیش کیا گیا ہے۔

• آپ کے عقائدِ حقہ سے روشناس کرایا گیا ہے۔

• برصغیر پاک و ہند میں آپ کی اولاد اجداد کا تعارف پیش کیا گیا ہے۔

• اہل علم و فضل اور ان باذوق حضرات کے لئے جو آپ کی حیاتِ طیبہ کے مختلف منور گوشوں سے بدرجہ کمال

مستفیض ہونا چاہتے ہیں۔ محنت زبانون میں آپ پر کھچی گئی کتابوں آپ کی زندگی کے مآخذ کی نشاندہی

کر دی گئی ہے۔

۱۔ کے علاوہ بعض اکابر مثلاً حضرت عبداللہ بن مبارکؒ حضرت داتا گنج بخشؒ شیخ فرید الدین عطارؒ

امام ربانی مجدد الف ثانیؒ اور ولی اللہ محدث دہلویؒ نے امام اعظمؒ کے حضور جو خراج عقیدت پیش کیا ہے

اس کا ذکر کیا گیا ہے۔

پاکستان کے نامور شعراء کا مدیہ عقیدت بھی اس نمبر کی زینت ہے۔

یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ امام اعظم نمبر اس برصغیر پاک و ہند میں اپنی نوعیت کی اولین چمکیں

ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و رحمت سے اسے شرف قبول بخشے۔ جب کسی نیک کام کا آغاز کیا جاتا ہے۔

تو اللہ تعالیٰ اس میں خیر و برکت عطا فرماتا ہے۔ الحمد للہ کہ اہل قلم حضرات نے بھرپور تعاون فرمایا اور بڑی

صعی و کاوش سے کام لے کر محققانہ بصیرت افزوہ اجدید منظر مقالات سپرد قلم کئے۔ ادارہ ان حضرات کا

تہ دل سے ممنون ہے۔

(ادارہ)

# ۱۲ قصیدۃ النعمان

سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ

يَا سَيِّدَ السَّادَاتِ جِئْتُكَ قَاصِدًا      اَرْجُو اَرْضَاكَ وَ اُحْتَبِي بِحَسَابِكَ

اے تیروں کے بے بد میں دلی قصد سے آپ ہی کے حضور آیا ہوں۔ آپ کی مہربانی اور خوشنودی کی امید رکھتا ہوں اور اپنے آپ کو سب ایسے آپ کی پناہ میں دیتا ہوں

وَاللّٰهُ يَا خَيْرَ الْخَلَائِقِ اِنَّ لِيْ      قَلْبًا مَشْرُوقًا لَا يَدُوْمُ سِوَاكَ

اللہ کی قسم! اے بہترین مخلوقات تحقیق میرا دل آپ کی زیارت کا بہت ہی شوق رکھتا ہے۔ بولے آپ کے اور کسی کو نہیں چاہتا

وَبِحَقِّ جَاهِكِ اِنِّيْ بِكَ مُخْرَمٌ      وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنِّيْ اَهْوَاكَ

اور مجھے قسم ہے آپ کے رتبہ برتر کے حق کی کہ تحقیق میں آپ کا عاشق ہوں اور اللہ جانتا ہے کہ میں آپ سے محبت رکھتا ہوں۔

اَنْتَ الَّذِيْ لَوْلَاكَ مَا خُلِقَ اَمْرٌ      كَلَّا وَلَا خُلِقَ الْوَرَى لَوْلَاكَ

آپ وہ ہیں کہ اگر آپ نہ ہوتے تو کوئی شخص پیدا نہ کیا جاتا۔ بلکہ آپ نہ ہوتے تو تمام مخلوق پیدا ہی نہ ہوتی۔

اَنْتَ الَّذِيْ مِنْ نُّوْرِكَ الْبَدْرُ اَكْتَسَى      وَالشَّمْسُ مَشْرِقُهُ بِنُوْرِ بَهَاكَ

آپ وہ ہیں کہ چودھویں رات کا چاند آپ کے نور سے منور ہے اور آپ ہی کے جمال باکمال سے سورج روشن ہے

اَنْتَ الَّذِيْ لَمَّا رَفِعتْ اِلَى السَّمَا      بِكَ قَدْ سَمَتْ وَ تَزَيَّنَتْ لِسُرَاكَ

آپ وہ ہیں کہ جب آپ کو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کی سیر کرائی تو آپ کے غیر مقدم کے اعزاز میں معراج کی رات کو آسمان بارش کر دیئے

اَنْتَ الَّذِيْ فَاذَا لَكَ رَبُّكَ مَرْحَبًا      وَلَقَدْ دَعَاكَ لِقُرْبِهِ وَحَبَاكَ

آپ کی یہ شان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مرجا کہا اور اپنے قرب میں بلا کہ بہت محبت دہربانی کی اور جو کچھ آپ نے مانگا سو عطا کیا۔

اَنْتَ الَّذِيْ ذِيْنَا سَأَلْتِ شَفَاعَةً      لَبَّاكَ رَبُّكَ لَمْ تَكُنْ لِسِوَاكَ

آپ وہ ہیں کہ آپ نے ہمارے واسطے شفع ہونا خدا سے طلب کیا تو آپ کے رب نے پکار کر کہہ دیا کہ یہ مرتبہ سوائے آپ کے کسی اور کیسے نہیں

اَنْتَ الَّذِيْ لَمَّا تَوَسَّلَ اَدَمُ      مِنْ زَلَّةٍ بِكَ فَازَ وَهُوَ اَبَاكَ

آپ وہ ہیں کہ حضرت آدم نے (جو آپ کے باپ ہیں) جب اپنے گناہ بخشنے میں آپ کے رتبہ برتر کا وسیلہ یا تو ان کی خطا سے ہوتی

وَبِكَ الْخَلِيْلُ دَعَا فَعَادَتْ نَارُهُ      بَرْدًا وَقَدْ خَبِدَتْ بِنُوْرِ سَنَاكَ

اور آپ کے وسیلہ سے حضرت ابراہیم نے دعا کی۔ تو آپ کے نور کی روشنی کی برکت سے جو ان کی پیشانی میں تھا آگ بجھ کر سرد ہو گئی

وَدَعَاكَ الْيُوْبُ بِصُرِّ مَسَّهُ      فَازِيْلَ عَنْهُ الصُّرْحَيْنِ دَعَاكَ

اور حضرت یوب علیہ السلام نے اپنی بیماری و تکلیف میں آپ کے وسیلہ سے دعا کی تو ان کی بیماری رفع کر دی گئی

## سراج الائمہ امام اعظم ابوحنیفہ نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

**تعارف**

مہدئ نسب : نعمان بن ثابت زوطی رحمہ ، کنیت ابوحنیفہ ، لقب امام اعظم ، جائے ولادت کوفہ (شعبہ) آپ بھی اصل تھے۔ آپ کے دادا بزرگ مشرف بہ اسلام ہو کر کوفہ میں آکر سکونت پذیر ہو گئے جہاں ایک غیر عرب آزاد کی حیثیت سے عربی قبیلہ تمیم ہلات میں رضا کارانہ شامل ہو گئے اور پانچاوشہ کولار ان سے منسوب کر لیا۔ (مشکل آثار علامہ طحاوی رحمۃ اللہ علیہ) آپ کے دادا ندلی کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ بہترین تعلقات و مراسم تھے جو اپنے زمانہ خلافت میں مدینہ منورہ سے کوفہ منتقل ہو گئے تھے۔ آپ کے پوتے ہمایل رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ

**آپ کا حلیہ و لباس** رنگ سرخی مال گندی ، خوبصورت ، پر وقار و باہمیبت چہرہ ، معتدل القامہ مائل بوطولت ، خوش پوش ، فصیح اللسان ، شیریں بیان ۔

**آپ تابعی ہیں** انامی وہ خوش نصیب ہمان ہوتے ہیں جس نے کسی ایسے شخص کو دیکھا ہو یا اس سے کچھ سنا ہو جس نے حالت ایمان میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہو یعنی کسی صحابی سے ملاقات کی ہو۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ شعبہ میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ اس زمانہ میں تقریباً بائیس صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین زندہ تھے جن میں سے آٹھ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے آپ کی ملاقات ثابت ہے خصوصاً حضرت انس رضی اللہ عنہ کو متعدد بار دیکھنا اکثر کتب میں مذکور ہے۔ اسی طرح حضرت عبد اللہ بن اونی رضی اللہ عنہ شعبہ میں کوفہ میں فوت ہوئے ان کو متعدد بار دیکھا بلکہ ان سے تصانیف بھی کی ہے۔ حضرت عمرو بن حرث رضی اللہ عنہ شعبہ میں کوفہ میں فوت ہوئے ، ان کی ملاقات بھی یقینی ، حضرت ابو الطفیل عامر بن واثلہ مکہ مکرمہ میں قیام پذیر تھے جن کی وفات شعبہ میں ہوئی جبکہ امام رضی اللہ عنہ نے اپنے والد ماجد کے ہمراہ پہلا حج لایا جس میں کیا چونکہ یہ بات تواریخ سے ثابت ہے کہ آپ نے اپنی زندگی تقریباً پچیس حج کئے تو لازمی طور پر حضرت ابو الطفیل رضی اللہ عنہ کی زندگی میں چودہ پندرہ حج کئے لہذا دریں اثناء ان سے کئی بار کی ملاقات یقینی ہے۔

جرح و تعدیل کے امام حضرت یحییٰ بن عیین رضی اللہ عنہ نے آپ کی روایت از سیدہ عائشہ بنت عبد اللہ رضی اللہ عنہا کی توثیق کی لہذا آپ کی بقا ، روایت و روایت از صحابہ کرام ثابت ہے جس کی توثیق متعدد علماء امت نے کی جن میں ابن سعد ، محدث ابن عدی ، امام دارقطنی ، حافظ ابن البر ، خطیب بغدادی ، علامہ صفحانی ، امام نووی ، علامہ ذہبی ، حافظ عراقی ، حافظ ابن حجر ، امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین جیسے بزرگ

شامل ہیں۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے تبصیر العیون میں حضرت ابو مشرک رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف کے حوالے سے کئی احادیث لکھی ہیں جو حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے اخذ کیں، اس طرح آپ تابعی ہیں۔ مؤرخ محمد بن اسحاق بن زیدم فرماتے ہیں:

وكان من التابعين لشيعة من الصحابة ابو حنيفة رحمه الله عليه تابعين من من كان من التابعين لشيعة من الصحابة  
وكان من المتقدمين الناهدين .

(المفہرست جلد اول) اور متقدمین ذرا بعد بن میں شمار ہوتے ہیں۔

**ذریعہ معاش** حضرت امام رضی اللہ عنہ کا خاندانی پیشہ تجارت نصرستان کا رو بار پارچہ از قسیم خزانہ مرکب لیشم و سوت) تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا رو بار میں ان کو اتنا وسیع و بابرکت رزق دیا تھا کہ آپ کا خاندان امر اور دوسار میں شمار ہوتا تھا۔ آپ کے تجارتی کاروبار سے زیادہ کچھ دور مختلف علاقوں میں کام کرتے تھے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو فکرِ معیشت سے بے نیاز کر رکھا تھا۔

**آپ کا مولد و مسکن خلافت راشدہ میں علوم و فنون اسلامیہ کا مرکز رہا** | امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ

خلافت میں ایران فتح ہونے پر آپ کے حکم پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اس شہر کی بنا ڈالی۔ بروایت حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ (متوفی ۳۱ھ) ایک ہزار پچاس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جن میں اصحابِ شجرہ و اصحاب بدر شامل تھے وہاں پر تشریف لاکر مستقل طور پر اقامت گزری ہو گئی (کتاب الکنی والاسماء) اور بقول امام احمد بن عبد اللہ علی رحمۃ اللہ علیہ وہ چھ ہزار صحابہ کرام وہاں پائش رکھتے تھے (شرح نقایہ طاعلی قاری، فتح القدیان بن ہمام) صحابہ کرام کی اس کثرت کے باعث ہر شہر ایک علمی مرکز کی حیثیت حاصل کر گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وقتاً فوقتاً جن معزز ترین صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو انتظامی امور کے سلسلے میں دہان متعین کیا۔ انہوں نے شاعتِ دین کی بھی زیادہ سے زیادہ خدمات انجام دیں۔ ان میں سرفہرست حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت حذیفہ بن یمان، حضرت عمار بن یاسر، حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہم ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علم تو اتنا پھیلا کہ ہر بعد میں آنے والے اس کا اعتراف کیا حتیٰ کہ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ جب کو ذہ شریف لائے تو فرمایا: لقد تركت اجتہاد ام عبد یعنی عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن مسعود کے اصحاب ہولاء مسوح الكوفہ " کو ذہ کے چراغ ہیں۔ (طبقات ابن سعد، مناقب موفق)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نے والوں کے ہارے میں فرمایا کہ تھے کہ وہ " اللہ کا نیرہ، ایمان کا خزانہ اور عرب کے سردار ہیں: حضرت علی رضی اللہ عنہ جمیل پنے زمانہ خلافت میں کو ذہ میں اقامت گزری تھے۔ وہ امن کا زمانہ تھا اس نے آپ کے وقت علوم کی اتنی توسیع نہ ہو سکی اس کے باوجود آپ کے علوم سے یقیناً کو ذہ والے فیضیاب ہوئے۔ ان کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا زمانہ خلافت آیا تو انہوں نے حضرت مغیرہ بن شعبہ جو بن عبداللہ کو وہاں بھیجا تو انہوں نے بھی علمی مجالس قائم رکھیں، ان کے بعد اجل تابعین حضرات



علتہ، مسروق، اسود، شعبی، غمی، حکیم بن عقیبہ، حماد، ابو اسحق، منصور، عیسیٰ بن عقیبہ، رضی اللہ عنہم جیسے بزرگوں نے صحابہ کرام کی جلائی ہوئی علمی شمعوں کو روشن رکھنے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا۔ ان میں متعدد ایسے بزرگ تھے جنہوں نے مدینہ منورہ جا کر حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کے علوم حاصل کئے۔ نضیکہ حضرت امام ابو حنیفہ نعمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں کوفہ علوم اسلامیہ کا گہوارہ تھا۔ حضرت حماد اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے علوم کا مخزن، جہاں سے لوگ فیضیاب ہو رہے تھے اور گھر گھر حدیث و روایت کی درس گاہ تھا۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہی دار الفضل و محل الفضل (شرح مسلم) کوفہ فضیلت کا گہوارہ و فضلاء کا دارالافتاب ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں معدن العلم و الفقه (مناقب موفق) کوفہ علم و فقه کا معدن ہے۔ شیخ الاسلام امام سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: خذوا الحلال و الحرام عن اهل الكوفة (مجموع البلدان) یا قرت حموی: حلال و حرام کے مسائل اہل کوفہ سے سیکھو۔ ومن اراد الفقه فالكوفہ (مناقب صدقہ الامم) جو فقه حاصل کرنا چاہے تو کوفہ سے کرے۔

امام محمد بن حنفیہ فرماتے ہیں:

یرحل و یکتب من الکوفین و البصرین  
واهل المدینة و مكة - (تدریب الراوی للحدیث)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

لا احصى کم دخلت الی الکوفة و بغداد مع  
المحدثین - (ہدی ساری مقدمتہ الباری)

حضرت محمد بن سیرین علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

قدمت الکوفة و بہا اربعة الاف یطلبون  
الحدیث (تدریب الراوی)

حدیث بغدادی بن مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے چارہا کوفہ میں قیام فرمایا اور حدیث کا ذخیرہ حاصل کرنے کے بعد فرمایا:

لو اردنا ان نکتب مائة الف حدیث لکتبناھا  
فما کتبنا الا قد خمسین الف حدیث  
اشرع الفی علقی و تقدیر نصب اللایہ

اگر ہم چاہتے تو ایک لاکھ سے بھی زیادہ احادیث لکھ سکتے تھے مگر ہم نے (احتیاطاً) صرف پچاس ہزار حدیثیں لکھیں۔

امام ابو بکر عبداللہ بن ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں کوفہ میں گیا اور ایک منقوحت میں،

حتی کتبت ثلاثین الف حدیث میں نے تیس ہزار حدیثیں لکھ لیں۔

(تذکرۃ الفقہاء، تاریخ بغداد، طبقات بسکی)

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے تذکرۃ الفقہاء جلد اول میں کوفہ میں ستائیس ہزار حدیثیں کلام کے نام سے تالیف و فہرستیں جمع کئے جب کہ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ کے مستقل عنوان قائم کئے۔

اس فقرے معلوم ہوتا ہے کہ کوفہ علمی لحاظ سے اس وقت کتنا بلند پایہ رکھتا تھا۔

آپ سے متعلق حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارتیں | حضرت علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں کہ حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا امام ابو حنیفہ

رضی اللہ عنہ کے بارے میں اس حدیث میں بشارت دی ہے جسے ابو نعیم نے قلیہ میں بروایت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نقل فرمایا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

لوکان العلم عند الثریا لتناول رجل من  
ابناء فارس (علیہ)  
اگر علم ثریا میں بھی پہنچ جائے تو فارس کے جوان مردوں میں سے ایک اس تک پہنچ جائے گا۔

اور شیرازی "الانقباب" میں قیس بن سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

لوکان العلم معلقا بالثریا لتناول  
قوم من ابناء فارس۔  
اگر علم ثریا پر اٹھ جائے تو مردان فارس کی قوم اس تک  
مرد پہنچ جاوے گی۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث جن کے اصل الفاظ صحیح بخاری و مسلم میں یہ ہیں :

لوکان الایمان عند الثریا لتناول  
رجال من فارس۔  
اگر ایمان ثریا کے نزدیک پہنچ جائے تو مردان فارس اس تک  
مرد پہنچ جاویں گے۔

اور صحیح مسلم کے الفاظ یہ ہیں :

لوکان الایمان عند الثریا لذهب به رجل  
من ابناء فارس حتی یتناولہ  
اگر ایمان ثریا کے پاس پہنچ جاوے تو مردان فارس اس تک  
شخص اس تک مرد پہنچ کر اسے حاصل کر لے گا۔

اور قیس بن سعد کی حدیث مجملہ بطرانی، کبیر میں ان نظروں سے ہے :

لوکان الایمان معلقا بالثریا لتناولہ  
اگر ایمان ثریا تک پہنچ جاوے تو اہل عرب نہ پہنچ سکیں گے

العرب لنا رجال فارس ابنته مروان فارس سے مزد حاصل کر لیں گے۔

ادھر عجم طرانی میں بھی بروایت سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لو كان الدين معلقا بالثياب لالتنا اوله

اگر دین ثریا میں معلق ہو جائے تو یقیناً مروان فارس سے

حاصل کر لیں گے۔

ناس من ابناء فارس

(تبیض الضعیفہ اردو ترجمہ از سید فلام سعید الدین مرحوم ص ۱)

علامہ محمد سعید السندی شیعہ ہونے اور قیاس و تقلید کے منکر ہونے کے باوجود لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ تو اس عظیم منقبت کے

مالک میں جس سے انہوں نے لڑنے سے علم حاصل کیا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اسطرح اشارہ کرتا ہے (در اسباب)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں بسلسلہ حدیث مذکور لو كان العلم عند الثياب

”مذکرہ کریم فقیر گفت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ درین حکم دلائل است کہ خدائے تعالیٰ علم فقہ را بر دست و سے شائع

ساخت و جمع از اہل اسلام را با آن فقہ مہذب گردانیدہ خصوصاً اور علم متاخر کہ دولت ہمیں مذہب است و بس در

جميع بلدان و جميع اقایم بادشاہان خنئی اند و قضاة و اکثر درساں و اکثر علوم خنئی“ (کلمات طیبات)

نواب مدنی حسن خاں بھوپالی لکھتے ہیں

”صواب است کہ ہم امام (ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ) داخل است و ہم جملہ محدثین فرس باشارة النص“

(آمات النبلاء)

خطیب اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ہشام بن مہران نے فرمایا کہ ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے خواب میں دیکھا کہ وہ

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کو کوہید رہے ہیں تو انہوں نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کے پاس قاصد بھیج کر تعبیر حاصل

کی تو انہوں نے فرمایا یہ خواب دیکھنے والا علوم اسلامیہ کی نشر و اشاعت کرے گا جیسی کہ پیشتر ازیں کسی نے نہیں کی! ہشام رحمۃ اللہ علیہ

فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے نظر و فکر کے بعد اس میں لب کشائی کی۔

(تاریخ بغداد جلد ۱۴، الخیرات الحسان، تذکرہ جلد ۴، مقام ابوحنیفہ ص ۱۵۴)

امام کردری اور امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے اس خواب میں اضافہ کیا ہے

”گویا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کو کوہید کران کے جسدا طہر کو اپنے سینے سے لگا رہے ہیں“

(مناقب کردری، مفتاح السعاده، الخیرات الحسان)

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اپنے مذہب کی طرف لوگوں کو دعوت دینے میں اشارہ نبوی کے بعد

مشغول ہوئے جو ان کو خواب میں ہوا۔ (الغزوات الحسان)

**حصولِ علم** | حضرت امام رضی اللہ عنہ تاجر پیشہ ہوتے ہوئے بھی زہد و تقویٰ کی زندگی گزارتے۔ ایک زمانہ ایسا آیا کہ آپ کو دشمن ہو گئے۔ حضرت امام شمس رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو حصولِ علم کی ترغیب دی تو ہر تنہا ہی میں مشغول ہو گئے چونکہ فکرِ معاش سے بے نیاز تھے لہذا بڑی دلچسپی اور اطمینانِ قلبی سے تمام علوم مریدہ حاصل کئے۔ آپ نے مختلف علوم اسلامیہ چار ہزار شیوخ و فقہاء سے حاصل کئے۔ قرآن و حدیث کے علم حاصل کرنے کے بعد تمام تر توجہ فقہ پر مرکوز کر دی حتیٰ کہ دنیائے اسلام میں امامِ عظیم (رضی اللہ عنہ) کے لقب سے مشہور و معروف ہو گئے۔

**اساتذہ کرام** | جیسا کہ اوپر ذکر ہوا آپ نے قریباً چار ہزار اساتذہ سے کتاب فیض کیا جن میں سے مندرجہ ذیل چند مشہور اساتذہ و یگانہ روزگار تھے۔

**فقیرِ عظیم حضرت حماد بن ابی سلیمان الاشعری رحمۃ اللہ علیہ** | کوفہ میں سب سے بڑی درس گاہ انہی کی تھی۔ انہوں نے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

کیا۔ امام شمس رحمۃ اللہ علیہ کے علوم کے حامل تھے۔ انہوں نے علقمہ و مسروق سے علوم حاصل کئے تھے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے براہِ راست استفادہ کیا تھا۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے حماد سے بڑھ کر کوئی فقیر نہیں دیکھا۔ (الاتقان للعمیرۃ بحوالہ سائز گوردی) ہر حال یہ اپنے وقت کے بلند پایہ امام تھے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے اٹھارہ سال کے عرصہ تک نہایت التزام سے علم حاصل کیا، اسی دوران کوفہ کے دیگر علماء و فضلاء سے قرآن و حدیث کا علم حاصل کیا اور جب مکہ معظمہ و مدینہ منورہ دوران حج و زیارت گئے وہاں کے علماء سے بھی علوم حاصل کئے۔ آپ نے اپنے اس استاذ کے مکان کی طرف زندگی بھر تقسیم و تکریم کی خاطر پاؤں نہیں کئے۔

**حضرت عطاء بن ابی رباح** | آپ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور فقہ مدینہ کے جامع البعین تھے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے ان سے حضرت ابن عباس، عبداللہ بن عمر، ابوہریرہ، ابوسعید، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

عنہم کے علوم قرآن و حدیث حاصل کئے۔ ان کی وفات تک برابر ان کے ہاں حاضری دیتے رہے۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ انہوں نے دوسو سے زائد صحابہ کرام سے کتاب فیض کیا۔ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء بن ابی رباح سے زیادہ جامع العلوم نہیں دیکھا۔ آپ کا وصال بمرتبہ ۸۸ سال ۱۱۵ھ کو ہوا۔ (الاتقان للعمیرۃ بحوالہ فتاویٰ برازیہ، ملاحظہ گوردی)

**حضرت نافع مولیٰ ابن عمر** | ان کے ذریعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علوم حاصل کئے۔

امام اوزاعی و مکحول شامی | مکہ کی ملاقاتوں میں ان سے سندِ حدیث حاصل کی۔

حضرت عکرمہ | متعدد صحابہ سے فیض یاب تھے۔ حضرت عبداللہ بن عباس کے فاسق گروں میں سے تھے۔ آپ نے ان سے سندِ حدیث حاصل کی۔

عبداللہ بن سلیمان و سالم بن عبداللہ بن عمر | یہ فقہا پر سب سے مشہور ترین بزرگ تھے جو مکہ میں تھے، آپ نے ان سے احادیث روایت کیں۔

کوڈ کے تمام محدثین سے آپ نے احادیثِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاصل کیں۔ ابوالحسن شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے صرف کوڈ کے ترازوئے معروف شیوخ حدیث کے نام آپ کے اساتذہ میں تحریر کئے ہیں ان میں خصوصاً امام شیبی، سلمہ بن کیسب، محارب بن دثار، ابواسحق سبی، عون بن عبداللہ، سماک بن حرب، سلیمان بن مهران المعروف بالانش، عطار بن سائب، ہشام بن عبداللہ، قتادہ، شعبہ، علقمہ رحمہم اللہ بڑے پایہ کے محدث اور سندِ روایت کے مزج عوام و خواص تھے۔ صرف امام شیبی رحمۃ اللہ علیہ نے قریباً پانچ سو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو دیکھا تھا اور اسی طرح دیگر بزرگوں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے براہِ راست فیض حاصل کیا تھا۔ جمال الدین زینی نے ۶۲ بزرگوں کے نام بقید دلایت تحریر کئے ہیں جن سے امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ نے احادیث روایت کیں۔

(تہذیب العیض اردو ترجمہ ص ۱۱۲، کتاب تہذیب الکمال)

علامہ ابوالوید الوفق نے مناقب امام رضی اللہ عنہ میں بہ ترتیب حروف تہجی ان شیوخ کے نام لکھے ہیں جن سے حضرت امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ نے احادیث کی ہے، ان کی تعداد ۲۳۷ ہے۔ (اقوال صحیحہ ص ۱۱۵)

دیگر کتب میں مزید شیوخ حدیث بھی ملتے ہیں جن سے آپ نے روایت حدیث کی۔

شیوخ و فقہاء | علوم نبویہ کے عالمان میں سے محدث حدیث کی روایت کرنے والے، متن حدیث اور سندوں کی برستی وغیرہ جانچنے والے اور حدیث کا درجہ متعین کرنے والے شیوخ کہلاتے ہیں جبکہ ان میں سے صحیح احادیث

کی روایت کے ساتھ ساتھ کتاب و سنت کی روشنی میں مسائل کا استخراج کرنے والے فقہاء کہلاتے ہیں جو حدیث کم و اسطوں سے شیوخ کے ذریعہ پہنچے وہ عالی کہلاتی ہے لیکن جو حدیث فقہاء کی وساطت سے خواہ زیادہ واسطوں سے ہو وہ شیوخ کی عالی حدیث پر قوت رکھتی ہے۔ امام شافعی و امام محمد علیہما الرحمۃ کے استاد حضرت وکیع رحمۃ اللہ علیہ جن کا قول حدیث کے بارے میں حجت تسلیم کیا جاتا ہے فرماتے ہیں:

حدیث تداولہ الفقہاء خیر من ازیتہ اولہ | جو حدیث فقہاء کے ہاں رائج ہو وہ اس سے بہتر

الشیوخ (الکفایہ، خطیب بغدادی) | ہے جو شیوخ کے ذریعہ رواج پائے۔

اجتہاد، قیاس، رائے، فقہ، تقلید | اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں لیستفقہوا فی الدین (التوبہ) دین کی سمجھ حاصل کریں " فرما کر فقہ حاصل کرنے کی ترغیب دی (عاشیہ سید محمد نعیم الدین)

فقہ افضل نزلین علوم ہے (جبکہ کفار کے لئے بانہوں قوم لا یفقیہون) انفال) نیز یعلمکم الکتب والحکمۃ (القرآن) کتاب اور پختہ علم سکھاتا ہے " میں حکمت سے مراد مفسرین نے فقہی ہے۔ (عاشیہ سید محمد نعیم الدین) یوتی الحکمۃ من یشار و من یوتی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا (القہان) اللہ حکمت دیتا ہے جسے چاہے اور جسے حکمت ملی اسے بہت بھلائی ملی " حکمت سے مراد قرآن و حدیث و فقہ کا علم ہے (جو الہمدارک نمازین عاشیہ سید محمد نعیم الدین) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

من یر اللہ بہ خیرا یفقیہہ فی الدین۔  
جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اسے دین میں فقیہ بنا دیتا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی حجازی علیہ السلام حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے وضاحت کے ساتھ علماء کی سب لوگوں پر اور فقہ کی تمام علوم پر فضیلت بیان کی گئی ہے۔ (فتح الباری)

فقہ واحد اشد علی الشیطان من العباد و لکل شیئ عباد و عماد الدین الفقہ۔  
یعنی ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے۔ ہر شے کے لئے ستون ہے اور دین کا ستون فقہ ہے۔ (بیہقی، دارقطنی)

وقال ابوہریرۃ لان اجلس ساعت فافقہ احب الی من ان احب لیلۃ القدر۔  
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر میں ایک ساعت بیٹھ فقہ سیکھوں تو میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اس سے کہ میں شب قدر میں جاگتا ہوں۔

قال ابوہریرۃ فی بیان السیاق النبویۃ اقول صحیحہ  
قال ابوہریرۃ العلم و الفقہ و طاعة الرسول اتباع الكتاب و السنة۔  
حضرت عطار نے فرمایا کہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم " میں اولی الامر سے مراد اہل علم و فقہ ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت قرآن و حدیث کا اتباع ہے۔

قال ابوہریرۃ بحمدہ سنن دارمی  
فقہ سیکھو قبل اس کے کہ تم سردار بنائے جاؤ۔

مفترم نے فرمایا " تفقہوا قبل ان تسمو ووا

قال ابو عبد الله بعد ان تسود واوقد  
تعا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
ابو عبد الله (امام بخاری) نے کہا کہ فقہ سیکھو بعد مردار  
بنائے جلنے کے اور اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بڑھاپے میں علم سیکھا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مقدمہ قسطلانی شرح صحیح بخاری ابوالعباس الولید بن ابراہیم سے لکھا :  
وهو معرذ اثمرة الحديث  
فقہ حدیث کا ثمرہ ہے۔

وكذلك قال الفقهاء وهم اعلم بمعاني الاحاديث  
(صحیح ترمذی، اقوال صحیحہ)  
فقہاء نے ایسا ہی کہا ہے اور وہ اعادیت کے معنی  
(محدثین کی نسبت) زیادہ جانتے والے ہیں۔

تترو زما قاضی ابوالطیب الطبری شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں "یا فقیہ" کہہ کر مخاطب  
قاضی صاحب عمر جو اس پر طفر کرتے رہے : (اقوال صحیحہ) بوالطبقات الشافعیۃ الکبریٰ

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں تاج سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے طبقات شافعیہ میں لکھا کہ :

تفق علی الحمیدی  
امام بخاری نے حمیدی سے فقہ حاصل کی۔ (اقوال صحیحہ)

حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے لئے دعا فرمائی :

اللهم فقهه في الدين  
اے اللہ ابن عباس کو دین کا فقیہ بنا دے۔ (مشکوٰۃ)

مشہور حدیث شیخ الاسلام حضرت سلیمان بن مهران الأشعث (متوفی ۳۷ھ) نے فرمایا :

يا معشر الفقهاء انتم الالطباء ونحن الصيادلة  
اے فقہاء کے گروہ تم طبیب ہو اور ہم پھیاری۔

(ذیل الجواهر، جامع البیان، مناقب مؤفق، الیزات الحسان)

خطیب بغدادی کہتے ہیں کہ کسی نے حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے حلال و حرام کا مسئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا کسی اور سے پوچھو  
اس نے جب زیادہ اصرار کیا تو فرمایا :

سل عافاك الله بخيرنا سل الفقهار  
اللہ تجھے عافیت میں رکھے کسی اور سے پوچھ، فقہار سے

ابا ثود۔  
پوچھ، ابا ثور علیہ الرحمۃ سے پوچھ۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اس بندے کو تروتازہ رکھے جو

میری حدیث سن کر یاد رکھے اور دوسرے کو پہنچا دے کیونکہ بعض بعض پہنچانے والے علم میں صاحب فہم نہیں ہوتے اور بعض

ایسے لوگوں کو پہنچا دیتے ہیں جو ان سے زیادہ فہیم ہوتے ہیں۔ (بیہقی، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ بعض حامل حدیث (محدث) قلیل الفہم ہوتے ہیں لہذا جب وہی حدیث نسیم کو پہنچتی تو وہ اس سے زیادہ مسائل استنباط کر سکیں گے یعنی فقہیاس سے زیادہ فائدہ حاصل کرے گا اور فائدہ پہنچائے گا۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں :

وبعد از قرآن و حدیث مدار اسلام برفقہ است۔ قرآن و حدیث کے بعد اسلام کا دار و مدار  
(قرۃ العینین) فقہ پر ہے۔

نواب صدیق حسن بھوپالی (اہلحدیث کے ممتاز عالم) لکھتے ہیں :

”جس شخص نے گمان کیا کہ مکہ علیہ صرف حفظ ہی سے حاصل ہوتا ہے اس نے خطا کی کیونکہ مطلوب تو دراصل استخراج و استنباط و الفاظ و معانی کی طرف ہے۔“ (المحذ فی ذکر الصحاح)

غیر مقلد عالم مولانا محمد اسماعیل صاحب لکھتے ہیں :

”ان اہل سنت کے نزدیک بنیادی اصول چار ہیں، تمام دینی مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ قرآن، سنت، اجماع امت اور قیاس۔ ان میں اصل قرآن و سنت، اور اجماع و قیاس کا ماخذ بھی قرآن و سنت ہے۔“  
(پیش لفظ معیار الحق)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ النبلی لکھتے ہیں کہ:

”امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حدیث کی معرفت اور اس میں تفسیر پیدا کرنا مجھے اس کے یاد کرنے سے زیادہ محبوب ہے۔“  
(منہج السنہ)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ (متوفی ۱۸ھ) کو مین کا گورنر و عامل بنا کر بھیجا تھا تو ان سے دریافت کیا کہ جب تمہارے سامنے کوئی جھگڑا آئے تو تم فیصلہ کس طرح کرو گے؟ انہوں نے عرض کیا کہ اللہ کی کتاب کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا اگر کتاب اللہ میں نہ پاؤ تو پھر کیا کرو گے؟ عرض کیا تو سنت رسول اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا کہ اگر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ پاؤ تو پھر کیا کرو گے؟ انہوں نے عرض کیا :

قال اجتهد برأیی ولا الو فضریب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدرہ فقال الحمد  
للہ الذی وفق رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم لہما یروضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
تو اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور اس میں کسی قسم  
کی کوتاہی نہ کروں گا۔ آپ نے حضرت معاذ رضی اللہ  
عنہ کی چھاتی پر (ازرا و شفقت) ہاتھ مار کر فرمایا اللہ  
تعالیٰ کی حمد و ثنا جس نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم



کے قاصد کو اس چیز کی توفیق عطا فرمائی جس پہ اللہ کا  
رسول راضی ہے۔

وسلم۔

(الہود او دجلہ ۲، ترمذی، دارمی، الانتقار، الہدایہ والنہایہ مشکوٰۃ، سنن کبریٰ)

شیخ الاسلام حافظ ابو عمرو بن عبدالبرہ مالکی فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث صحیح اور مشہور ہے اس کو عادل  
ائم نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث اجتہاد اور قیاس علی الاصول کے لئے ایک اصل اور مدار ہے۔ (جامع البیان)  
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جن کے بارے میں صحابہ کرام کا قول تھا کہ وہ سب سے زیادہ اعلم ہیں، ان کا معمول بھی یہ تھا  
جب ان کے پاس کوئی مقدمہ پیش ہوتا تو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں، اگر ان کو اس کی وضاحت نہ ملتی  
تو فرماتے

فقال اجتهد برأی۔ (طبقات ابن سعد ج ۳) میں اپنی رائے سے اجتہاد کرتا ہوں۔

اعلام الموقعین جلد ۱، دارمی میں لکھا ہے کہ بعض اوقات حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بہترین افراد امت سے مشورہ بھی لے لیتے  
تو پھر اس کے مطابق فیصد دیتے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ علیہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں،  
• وہ حضرات صحابہ میں علم ہائے اور زیادہ مشہورہ یعنی میں پیش پیش تھے۔ (کتاب خلاف الحدیث)  
حضرت عمر فتویٰ دیتے وقت فرمادیتے تھے:

هذا رأی عمر۔ یہ عمر کی رائے ہے (اگر درست ہوئی تو اللہ تعالیٰ کا

احسان ہوگا اور اگر خطا ہوئی تو عمر کی خطا سمجھنا)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

احکوم بکتاب اللہ وسنت رسولہ و

اجتہد مای (شرح فقہ اکبر ملا علی قاری)

رائے کے مطابق حکم کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے مشہور ہے اور ان کے اجتہاد میں بھی خطا کا احتمال ثابت

ہے کیونکہ وہ خطائے معصوم تو نہ تھے۔ (امام اعظم ابوحنیفہ تالیف ابو زہرہ مصری)

امو بن یزید سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ہمارے یہاں تعلیم کفندہ احکام دین

حاکم بن کرائے۔ ہم نے ان سے یہ مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص مر گیا۔ اس نے ایک بیٹی اور ایک بہن وارث چھوڑی حضرت معاذ رضی

اللہ عنہ نے نصف بیٹی کے لئے اور نصف بہن کے لئے حکم دیا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ تھے (بخاری، ابوداؤد)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بغیر تحقیق و دلیل رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں صحابہ کرام دوسرے پر اعتماد کر کے اس کے قول کو تسلیم کر لیتے تھے، یہی تقلید شخصی ہے کیونکہ تقلید کسی کے قول کو معنی حسن ظن پر مان لینے کو کہتے ہیں جبکہ اس سے دلیل طلب نہ کی جائے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو معلوم نہیں کہ تم لوگوں میں کب تک رہوں سو تم لوگ ان دونوں شخصوں کی اقتدار کیا کرنا جو میرے بعد ہوں گے، اور اشارہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف کیا۔ (تذی)

لہذا معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد زمانہ خلافت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما میں ان کی اتباع لازمی ہوئی اور یہ حکم بلا طلب دلیل و تحقیق دیا گیا، یہی تقلید شخصی ہے۔ مذکورہ بالا احوال جات سے اجتناد، قیاس، رائے فقہ اور تقلید کے بارے میں وضاحت ہو گئی۔

شیخ محمد الدین المصنف شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ اپنی مشہور کتاب فتوحات مکیہ میں باب الوصایا میں فرماتے ہیں:

ایاکم والظمن علی احد من المجتہدین و  
تقولون انہم معجوبون عن المعارف والاسرار  
کما یقع فیہ جہلۃ المتصرفین فان ذلک جہل مقام  
الائمة فان للمجتہدین القدم الراسخ فی علم  
الغیوب

تم مجتہدین میں سے کسی پر ظمن نہ کرو۔ تم جو کہتے ہو  
کہ مجتہدین معارف و اسرار سے محروم ہیں جیسا کہ  
جاہل صوفی کہا کرتے ہیں، سو یہ امر کے مقام کی  
نادانیت ہے کیونکہ علم غیوب میں مجتہدین کا قدم  
راسخ ہے۔

وہی مقامات الرسل من حیث  
تشریحہ لا متہ باجتہادہم کما شرت  
الرسل لامہم۔

مجتہدین پیغمبروں کے مقامات میں ہیں اس حیثیت  
سے کہ انہوں نے اپنا اجتہاد سے امت کے لئے شریعت  
بیان فرمائی جیسا کہ پیغمبروں نے اپنی اپنی امتوں کے  
لئے شریعت بیان فرمائی۔

(اقوال صحیحہ ۵۳، ۵۴، بحوالہ ایضائیت والبراہن، علامہ شخزانی جز ثانی)

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا علم  
آپ اپنے مزم استاذ حضرت حماد رضی اللہ عنہ کی وفات ۱۴۰ھ کے بعد  
ان کی جگہ مستأرا ہوئے تو عرب مجہم کو اپنے علوم سے اس طرح  
فیضیاب کنا شروع کیا کہ ہر جگہ آپ ہی کا چرچا ہونے لگا حتیٰ کہ آپ جگہ گئے جاتے تو راستہ بھر جہاں جہاں سے گزرتے آپ کی زیارت

کرنے اور مسائل پر چینی کیے ہزاروں کا مجمع ہر جانا کہ تل دھرنے کو جگہ نہ جتی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ آپ کے اساتذہ بھی آپ کا اس قدر احترام کرتے تھے کہ دیکھنے والے ششدر رہ جاتے تھے ماسوائے اسپین کے اسلامی دنیا کے تمام ممالک سے لوگ جوق در جوق آپ کے مکتبہ میں شریک ہونے کے لئے کو ذریعہ پہنچ رہے تھے۔ اور بقول نام ابوالمیث بن سعد جب آپ حرم شریف میں بیٹھے تو غالباً ان علم کا ایسا عجم ہوتا تھا کہ

مرآة الناس منقصفین علیہ میں نے دیکھا کہ لوگ ان پر ٹوٹے پڑتے ہیں۔

سبحان اللہ! یہ رتبہ، یہ عظمت کسی کو نصیب نہ ہو سکی۔

ایک روز آپ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی کے پاس تشریف لے گئے۔ وہاں عیسیٰ بن موسیٰ عباسی نے بدیں الفاظ آپ کا تعارف کرایا۔

هذا عالم الدنيا اليوم۔ یہ دنیائے اسلام کے آج سب سے بڑے عالم ہیں۔

خلیفہ نے پرچھا اے نعمان! تم نے علم کہاں کہاں سے حاصل کیا؟ تو آپ نے جواب دیا حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود،

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کے اصحاب سے علم حاصل کیا جبکہ ابن عباس اپنے زمانہ میں دعویٰ زمین کے بہت بڑے عالم تھے، تو منصور نے

کہا

لقد استوفيت نفسك تم نے اپنے نفس کی تکمیل بہت مضبوطی سے کی۔

ابو السیرة امام اعظم ابوحنیفہ (۲۴۱ھ)، حضرت امام ابوحنیفہ، ابو زہرہ (۱۱۱ھ)

اسی طرح دیار بکری کی تاریخ تیس میں ہے حضرت امام اعظم خود فرماتے ہیں منصور نے پرچھا تم نے علم کہاں سے حاصل کیا؟ میں نے

کہا امام تاد سے، انہوں نے ابراہیم سے، انہوں نے ابوالمؤمنین عمر بن خطاب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، اور

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے، تو انہوں نے فرمایا:

بغير ما استوفيت ما شئت ابا حنیفة خوب خوب ابوحنیفہ تم نے اپنا مقصد بختگی سے بڑے

الطیبین الطاہرین المبارکین رضی اللہ عنہم (سیرة امام اعظم ابوحنیفہ ص ۲۸)

خوب پاک صفات مبارک حضرات سے حاصل کیا اللہ

تعالیٰ سب سے راضی ہوا۔ امام محمد بن معین فرماتے ہیں کہ علماء تو صرف چار ہیں سفیان ثوری، ابوحنیفہ، مالک اور داؤد اعلمی۔ (البدایہ والنہایہ)

اللہ عنہم (سیرة امام اعظم ابوحنیفہ ص ۲۸) و ابا حنیفة قاضی القضاة للعلماء ابوحنیفہ عمار کے قاضی القضاة تھے (متابعتون)

حسن بن صالح بن حمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سبھدار عالم اور مشہور فی العلم تھے۔

(الانقار و تالیف الطیب)

مشہور مؤرخ محمد بن اسحاق بن ندیم تحریر فرماتے ہیں :

والعلم بر او بعدا و شرقا و غن با بعدا و قها علم بر دیگر مشرق و غرب البعد و قرب میں جتنا بھی بدون

تدوین رضی اللہ عنہ (الفہرست ابن ندیم) جو ہے وہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مدون کیا ہوا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ امام صاحب کی تعریف میں یوں رطب اللسان ہیں :

“ الامام فقیہ العراق احد ائمة الاسلام والسادة الاعلام احد اركان العلماء

احد الائمة الذکوة اصحاب المذاهب المتنوعة - (البدایہ والنہایہ)

حضرت ابو عبد اللہ سفیان، امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی آمد پر تعظیماً کھڑے ہو گئے جس پر ان کے رفقاء جن میں امام ابو بکر بن عیاش بھی

تھے، اس بارہ میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا :

“ ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا پایہ علم میں بہت بلند ہے، اگر میں ان کے علم کے لئے کھڑا نہ ہوتا تو ان کی عمر کے لحاظ سے کھڑا ہوتا

اور اگر علم کا لحاظ نہ کرتا تو ان کے فقہی مقام کے لئے کھڑا ہوتا اور اگر فقہ کے لئے بھی نہ کھڑا ہوتا تو ان کے زہد کے لئے

کھڑا ہوتا ” (تبیض الصحیفہ اردو ص ۱۲، تاریخ بغداد جلد ۱۳) (یعنی حضرت امام جامع الکمالات ہیں ان کا

ہر کمال تنفیذ و تکریم کا مستحق ہے)

شہاد بن حکیم کا بیان ہے کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے بڑھ کر بڑا عالم نہیں دیکھا۔ (تبیض الصحیفہ اردو ص ۱۹)

حضرت مکی بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ علم اہل زمانہ تھے۔ (ایضاً)

امام شعرانی ایک جگہ فرماتے ہیں :

ان فخر الدین الرازی بالنسبة الى الامام فخر الدین رازی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے سامنے

اب حنیفہ كطالب العلم او كاحاد الرعية ایسا ہے جیسا طالب علم استاد کے سامنے، یا جیسا

مع السلطان الاعظم او كاحاد النجوم مع رعیت سلطان اعظم کے سامنے، یا ستارہ آفتاب کے

الشمس (اقوال صیبرۃ ج ۱، کتاب میزان جز اول) سامنے۔

امام شعبہ جن کے بارے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ اگر شعبہ نہ ہوتے تو عراق میں حدیث کا رواج نہ ہوتا، وہ ابوحنیفہ کے بارے

میں پس پشت تعریف فرماتے تھے۔ ایک دفعہ فرمایا بس طرح میں جانتا ہوں کہ آفتاب روشن ہے اسی طرح یقین کے ساتھ کہہ سکتا

ہوں کہ علم اور ابوحنیفہ ہمیشہ ہیں۔

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا :

قال سفین انہ لیکشف لك من العلم  
عن شیءٍ صهلنا عند خافل۔  
آپ (امام ابوحنیفہ) پر علم کی ایسی باتیں منکشف ہوتی  
ہیں جن سے ہم سب قائل ہیں۔

(اقوال صحیحہ ص ۹۷ بحوالہ تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی)

صوت عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے اشعار :

ما آیت ابا حنیفۃ حین یوقی  
ویطلب علم بحدرا غزیبا  
اذا ما المشکلات تدافعتا  
رحال العلم کان بہا بصیبا  
میں نے امام ابوحنیفہ کو دیکھا ہے کہ جب وہ مینے پڑتے اور  
کوئی ان سے طلب علم کرتا وہ بجز اپنا اگلا کرتے۔  
جب انہوں نے ہماری تمام مشکلیں دور کر دیں تو شائین  
علم نے ان کو صاحب بصیرت بنا دیا۔

(تبیین الصحیفہ اردو ص ۲۴، ۲۵)

خطیب بغدادی ابن ابی داؤد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ عام لوگ امام ابوحنیفہ کے بارے میں جاہل اور ان سے حسد کرتے  
ہیں۔ (تبیین الصحیفہ اردو ص ۲۵)

خلف بن ایوب نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو صفتِ علم سے نوازا، پھر اپنے اپنے صحابہ کرام کو اس سے  
سرفراز فرمایا، پھر تابعین میں منتقل ہوا، اس کے بعد اب علم سے امام ابوحنیفہ اور ان کے تلامذہ بہرہ ور ہیں۔ (تبیین الصحیفہ ص ۲۱)  
حسن بن سلیمان سے منقول ہے کہ انہوں نے حدیثِ پاک " لا تقوم الساعة حتی یغفر العلم " قیامت اس وقت تک قائم نہ  
ہوگی جب تک کہ علم خوب غائب نہ ہو جائے، اور اپنی کتاب "تفسیر الآثار" میں بیان کیا کہ وہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا علم ہے (تبیین ص ۲۱)  
امام صدیق اکبر مکئی رحمۃ اللہ علیہ اپنی سند کے ساتھ مسدود بن عبدالرحمن بصری سے روایت کرتے ہیں :

• میں مقام ابراہیم اور مجلہ سود کے درمیان سو گیا، خواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوا۔ میں نے  
حضور اکرم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ آپ اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جو کوذ میں نمان نام کا ہے؟ کیا  
میں اس سے علم حاصل کروں؟ آپ نے فرمایا خذ من علمہ واعمل بہ فنعلم الرجل۔  
ہاں اس سے علم لے اور عمل کر، وہ بہترین آدمی ہے۔ (مناقب موفق ج ۲، الخیرات الحسان بحوالہ مقام ابوحنیفہ ص ۲۱)  
زیریں کیسان عیار رحمت فرماتے ہیں کہ میں نے خواب دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پیچھے حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ میں  
نے ان سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے علم کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا :

فقال هذا علم الفتح من علم الخضر تو آپ نے فرمایا کہ یہ تو علم خضر کے علم سے پھول نکلا

(الغیرات الحسن، مقام ابوحنیفہ متک) ہے (یعنی علم لدنی ہے)

ابومعانی الغنفل بن خالد فرماتے ہیں کہ مجھے خواب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی تو میں ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے علم کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا :

ذک علم یعتلم الناس الیہ (الغیرات الحسن) یہ ایسا علم ہے کہ لوگ اس کے ہمیشہ محتاج ہیں۔

یہی بن معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کو کسوں دیکھوں؟ آپ نے فرمایا :

عند علم الجحیفة (کشف المحجوبہ ص ۱۱۹) مجھے علم ابوحنیفہ کے پاس دیکھو۔

غیر تقلد عالم مولوی محمد صادق صاحب سیالکوٹی لکھتے ہیں :

” خدا کا فضل اور توفیق آپ کے شامل حال تھا، اس کو منظور تھا کہ انہیں دنیا میں علم کا ایک خاص مرتبہ عطا کرے  
زمانے کا مجتہد بنائے۔“ (سبیل الرشاد ص ۳۳۲)

” آپ کے ہم عصر لائیکل مسائل میں آپ کی طرف رجوع کرتے تھے، علم کی خوبیوں اور بندگیوں کے سبب آپ امام اعظم کے لقب سے مشہور ہو گئے۔ بہت سے لوگوں نے آپ سے علم کی دولت پائی، آپ کے شاگرد امامتِ علم کے مرتبوں کو پہنچ گئے جن میں امام ابو یوسف، امام محمد رحمۃ اللہ علیہم مشہور ہیں۔“ (سبیل الرشاد ص ۳۳۲)

حضرت روح بن عبادہ فرماتے ہیں کہ میں ۱۵۰ھ میں مشہور محدث ابن جنیح کے پاس تھا کہ اچانک حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کی خبر آگئی، ابن جنیح نے آنا لگا پڑا کہ ہمدرد کے ساتھ یہ فرمایا :

ای علم ذہب (مقام ابوحنیفہ ص ۱۰۸) کتا بڑا علم رخصت ہو گیا ہے۔

امام الجرجانی تصدیق بن سید القطان حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرماتے ہیں :-

انہو اللہ لا علم ہذہ الا نمت بما جاہار اللہ کی قسم امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ، اس امت میں اللہ

عن اللہ ورسول تعاضل اور اس کے رسول سے جو کچھ بھی فار و جواس ہے،

اس کے سب سے بڑے عالم ہیں۔ (مقدمہ کتاب التعلیم ج ۱ ابن ماجہ در علم حدیث)

روایت ہے کہ فقیر شام امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن مبارک علیہ الرحمۃ سے کہا کہ یہ کوفہ کا بدعتی شخص کون ہے جو ابوحنیفہ کفیت کرتا ہے؟ ابن مبارک نے جواب دینے کی بجائے دقیق مسائل بیان کرنے شروع کر دیے، دوران تفصیلی بحث کرنے لگے

امام اوزاعی نے پوچھا یہ کس شخص کے فتاویٰ ہیں؟ ابن مبارک نے کہا کہ میں ان سے عراق میں ملا تھا۔ امام اوزاعی نے کہا یہ تو مشائخ میں سے بڑے ہی برگزیدہ شخص ہیں، میں بھی ان کی خدمت میں حاضر ہو کر علم حاصل کروں گا تو ابن مبارک نے کہا یہی تو امام ابوحنیفہ ہیں پھر امام اوزاعی کی حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے مکہ میں ملاقات ہوئی تو وہی مسائل زیر بحث آئے جو ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کئے تھے۔ جب دونوں جدا ہونے لگے تو امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن مبارک سے کہا،

”اس شخص کی کثرتِ علم اور ذوقِ عقل پر مجھے رشک آتا ہے۔ استغفر اللہ! میں کتنی بڑی غلط فہمی میں مبتلا تھا؟“

میں انہیں متہم کرتا تھا حالانکہ یہ تو اس کے بالکل برعکس ہیں جو مجھے بتلایا گیا تھا۔“ (الخیرات الحسان)

اہلِ موصل نے خلیفہ منصور کے حالات بغاوت کر کے نقضِ بیعت کا ارتکاب کیا منصور کا ان سے معاہدہ تھا کہ اگر وہ بغاوت کریں گے تو ان کا خون سباح ہوگا۔ منصور نے علماءِ بدقت سے اس بارہ میں فتویٰ لینے کے لئے طلب کیا اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ”المؤمنون عقد شروطہم“ مسلمان اپنے شروط کے پابند ہیں، کا حوالہ دیکر چاہا کہ وہ اہلِ موصل کے قتل کی اجازت دیں۔ ایک عالم نے کہا کہ بیشک آپ کو ان کے قتل کا اختیار ہے اور آپ معاف فرمادیں تو بھی درست ہے کہ آپ اہلِ عفو ہیں، خلیفہ نے حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے خصوصاً اس کی توثیق چاہی تو آپ نے فرمایا، اہلِ موصل نے آپ سے جو شرط کی وہ خود اس کا حق نہیں کہتے تھے اور آپ کے لئے بھی یہ شرط ان سے سزاوار نہ تھی کیونکہ خونِ مسلم صرف تین صورتوں میں رد ہے۔ اگر آپ ان کی جان لیں گے تو یہ قتل ناجائز ہوگا۔ منصور نے مجلسِ برخواست کر دی اور حضرت امام سے کہا آپ نے درست فرمایا لیکن ایسا فتوے آپ عام نہ دیں کہ کہیں خوارج اس سے شورش برپا کر دیں۔ (امام ابوحنیفہ، ابوہریرہ بخوار مناقب ابن ابر)

خلیفہ منصور کے درباریوں میں ابوالعباس طوسی حضرت امام رضی اللہ عنہ کے مخالفین میں سے تھا۔ ایک دن جبکہ امام ابوحنیفہ خلیفہ کے دربار میں موجود تھے، ان سے ایک سوال اس نیت سے کیا کہ آج ابوحنیفہ کو خلیفہ سے قتل یا ذلیل و خوار کرادوں گا، کہا ”ابوحنیفہ تاجیہ کو امیر المؤمنین کسی آدمی کی گردن مارنے کا حکم دیں جبکہ ہمیں یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے قصو کیا کیا ہے؟ تو ہمیں کیا کرنا چاہئے؟ امام حسب اس کے عقیدہ کو بھانپ گئے اور کہا ابوالعباس پس یہ بتاؤ کہ امیر المؤمنین صحیح حکم دیتے ہیں یا غلط؟ ابوالعباس طوسی نے کہا کہ وہ تو غلط حکم نہیں دیتے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ صحیح حکم کے کرنے میں تردد کی کوئی گنجائش نہیں! پھر حضرت امام نے فرمایا یہ مجھے پہنسا چاہتا تھا مگر میں نے جکڑ لیا۔ (تاریخ بغداد جلد ۱۲ بحوالہ امام ابوحنیفہ تالیف ابوہریرہ مصری، ص ۸۳)

صناک بن قیس خارجی کو ذکی جامع مسجد میں آیا اور حضرت امام رضی اللہ عنہ سے مطالبہ کیا کہ توبہ کیجئے۔ پوچھا کس بات سے؟ کہا

کہتے تھے کہین (حضرت علی اور حضرت امیر معاویہ کے باہمی فیصلہ بذریعہ ابو موسیٰ اشعری و حضرت عمر بن العاص) کے جواز کا فتوے دیا ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے قتل کرنا چاہتے ہو یا بھٹ کر دو گے! اس نے کہا ساظرہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا کہ اگر ہماری باہمی رائے مختلف ہوئی تو پھر ثالث کسے مانا جائے؟ صنماک نے کہا جسے چاہیں ثالث مقرر کر لیں۔ حضرت امام نے اسی کے آدمیوں میں سے ایک کو مخاطب کر کے کہا کہ اگر ہمارا اختلاف ہو تو تم فیصلہ کر دینا، اور صنماک سے اس کی توثیق کرائی کہ مجھے بھی منظور ہے۔ بس اس پر حضرت امام نے کہا "تم نے خود ہی حکیم کو تسلیم کر لیا" یہی تو حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہما نے کیا تھا! صنماک کا جواب ہو گیا۔

کوڈ میں ایک رافضی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بیڑی کتنا تھا حضرت امام اس کے پاس گئے اور کہا کہ میں ایک شخص کا تمہاری لڑکی کے بے پیغام لایا ہوں۔ اس نے پوچھا کون ہے وہ؟ آپ نے فرمایا نہایت شریف، مالدار، حافظ قرآن، تہجد گزار، سنی دینا من ہے۔ اس نے کہا کہ ایسے شخص کو تو نا منظور نہیں کیا جاسکتا! امام صاحب نے فرمایا ایک بات اور ہے کہ وہ یہودی ہے۔ تو اس نے ناماضگی سے کہا کہ آپ مجھے یہودی کے ساتھ لڑکی بیانیے کرکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ آپ کا مطلب یہ ہے کہ تمہیں یہ رشتہ منظور نہیں، اس نے کہا قطعی طور پر منظور نہیں بلکہ ناممکن! آپ حضرت امام نے فرمایا تمہارے بقول نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی لڑکیوں کا نکاح یہودی (حضرت عثمان) سے کر دیا؟ تو اس نے اپنے اس عقیدہ سے توبہ کر لی۔

ایک شخص نے حضرت امام رضی اللہ عنہ کے حق میں ان کی عدم موجودگی میں بوقت مرگ وصیت کی حضرت امام تافضی ابن شبرمر کے پاس مراد دار کہہ کے گواہ پیش کر دیئے۔ ابن شبرمر نے سوال کیا کہ کیا آپ حلف اٹھا کر کہہ سکتے ہیں کہ گواہوں نے صحیح شہادت دی ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ چونکہ میری عدم موجودگی میں وصیت ہوئی ہے اس حلف سے مستثنیٰ ہوں! اس پر قاضی نے طنز کی کہ مدعی اپنے گواہوں کی بھی تصدیق نہیں کرتا؟ امام صاحب نے جواب میں فرمایا کہ اگر کسی اندھے کا کوئی شخص سر پھینڈے اور دو گواہ شہادت دیں تو کیا آپ اندھے سے حلف لیں گے؟ کہ اس کے گواہ ٹھیک ہیں جبکہ وہ ان کو دیکھ رہے ہیں؟ آخر ابن شبرمر کو آپ ہی کے حق میں فیصلہ کرنا پڑا!

صنماک خارجی نے ایک مرتبہ کوڈ شہر پر قبضہ کر لیا اور جامع مسجد میں بیٹھ کر شرک کے تمام افراد کے قتل عام کا حکم دے دیا، لوگ حواس باختہ ہو گئے لیکن حضرت امام رضی اللہ عنہ!۔۔۔ حضرت کے پاس پہنچ گئے اور دریافت کیا، تمہارے حکم دیا، اس نے کہا ہاں دیا ہے کیونکہ کوڈ کے لوگ رہیں سے پھرتے ہیں اور مرتد ہو گئے ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا آپ یہ بتا سکتے ہیں کہ یہ



لوگ پہلے کس دین پر تھے اور اب کونسا دین اختیار کیا ہے؟ ضحاک اس سوال سے لاجواب ہو گیا اور ایسا حکم واپس لے لیا۔ کوذ کے ایک مشہور عالم ابومعافلی اس واقعہ کے بعد کہا کرتے تھے کہ سارے کوذ والے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے انا دکنے ہوئے غلام ہیں کیونکہ وہی انکی آزادی کا سبب بنے (درہ ضحاک ان سب کو قتل کرا دیتا)

کوذ میں قاضی کی عدالت میں ایک مقدمہ پیش ہوا۔ ایک شخص نے مطالبہ کیا کہ ہم دو آدمی اکٹھے فلاں شخص کے پاس گئے تھے اور ایک رقم اس کے پاس امانت رکھی تھی لیکن ہم سے ایک آیا اور وہ رقم لے گیا اور وہ اب مجھے کچھ نہیں دیتا۔ عدالت نے فیصلہ دیا کہ جب دونوں آدمی آتے تو وہ رقم دینی چاہئے تھی لہذا اب نصف رقم اسکو دو۔ وہ شخص بہت گھبرایا کیونکہ وہ تو رقم ادا کر چکا تھا۔ کسی نے مشورہ دیا کہ حضرت امام ابوحنیفہ کے پاس جاؤ وہی تمہاری ادا کر سکتے ہیں۔ اس نے امام صاحب کے پاس آکر اپنا معاملہ پیش کیا۔ حضرت امام نے قاضی سے کہا کہ یہ آدمی بے قصور ہے، اس پر تادان نہیں ڈالنا چاہئے۔ اس پر مدعی نے کہا یہ بے قصور کیسے ہے؟ ہم دو آدمیوں نے امانت اس کے پاس رکھی تھی جب تک ہم دونوں نہ آتے اس کو رقم ادا نہ کرنی چاہئے تھی! حضرت امام نے قاضی صاحب کو مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ مدعی کا مطالبہ درست ہے کہ جب تک دونوں آدمی نہ آتے رقم نہیں دینی چاہئے تھی لہذا اسے چاہئے کہ دوسرے آدمی کو لے کر آئے تاکہ اپنی رقم لے سکے، قاضی اور مدعی حیران ہو گئے کہ بات تو یہ بالکل درست ہے۔

اس قسم کے بے شمار واقعات تاریخ کی کتابوں میں موجود ہیں جن سے آپ کی حاضر جوابی، دفور علم، فراست اور حق گوئی اظہار میں اشمس ہے۔

ازفر بن سیمان رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ایک رکعت میں رات گزار دیتے اور اس میں پورا قرآن مجید پڑھ جاتے۔ اسد بن عمر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے چالیس سال تک فجر کی نماز عشا کے دنوں سے پڑھی اور اکثر رات کو ایک رکعت میں سارا قرآن مجید پڑھا کرتے تھے اور آپ کا روزنامہ سنائی دیتا تھا یہاں تک کہ آپ کے جسدے آپ پر جم کھلتے تھے اور آپ کی نسبت ثابت ہے کہ آپ نے اس جگہ میں جہاں وفات پائی اسات ہزار دفعہ قرآن مجید ختم کیا۔ (اقوال مجیدہ ص ۱۹ علامہ نور بخش علیہ الرحمۃ بحوالہ امام نووی فی تہذیب الاسما)

اسی قسم کی روایات متعدد تبیین الصغیر اردو، وفيات الاعیان قاضی ابن خلکان، طبقات الکبریٰ علامہ عبد الوہاب شعرائی رحمۃ اللہ علیہ، الفیوات الحسان شیخ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ بھی موجود ہیں۔

خطیب نے شخص بن عبدالرحمن رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی۔ کہا میں نے مسعر بن کدام رحمۃ اللہ علیہ کو سنا، کہتے تھے کہ ایک مات میں مسجد میں داخل ہوا پس میں نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا مجھے اس کی قرارت شیریں معلوم ہوئی۔ اس نے قرآن کا ساتواں حصہ

پٹھا میں نے اپنے دل میں کہا کہ اب رکوع کرے گا، پھر آپ نے تالی حصہ قرآن پٹھا، پھر نصفت۔ وہ قرآن پڑھتا رہا یہاں تک کہ اس نے ایک رکعت میں تمام قرآن مجید ختم کر دیا، میں نے دیکھا تو وہ ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ تھے۔ (تبیین الصحیفہ اردو ص ۲۱)

خطیب نے فاروق بن مصعب سے روایت کی، کہا اماموں میں سے چار نے ایک رکعت میں قرآن ختم کیا حضرت عثمان بن عفان (ذوالنورین) تمیم داری، سعید بن جبیر، امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہم۔ (تبیین الصحیفہ اردو ص ۲۱)

ابو عبد اللہ حسین بن محمد بن خسرو طنجی نے اپنی سند کے مقدم میں علی بن زید صدائی سے روایت کی ہے، کہا میں نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ ماہ رمضان میں ساٹھ بار قرآن ختم کیا، ایک ختمات کو ایک دن کو۔ (تبیین الصحیفہ اردو)

متعدد طریقوں سے منقول ہے کہ آپ نے قرأت امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کی جو قرآن سجدہ میں سے ایک معزز ستاری ہیں۔ (جوہر البیان ترجمہ اردو الخیرات الحسان ص ۱۵۸)

شیخ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں :

« وہ (امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ) علوم شرعی یعنی تفسیر حدیث اور آلہ یعنی علوم ادبیہ و مقالس حکمہ میں سمندر تھے جن کی ہمسری نہیں کی جاسکتی، اور امام تھے جن کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ » (اقوال صحیحہ مولانا نور بخش توکل جوالا الخیرات الحسان)

حضرت امام عظیم رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں :

« میں کتاب اللہ کو لیتا ہوں، اگر مسند اس میں نہیں پاتا تو رسول اللہ کی سنت کو لیتا ہوں، اگر اس میں

نہ پاؤں تو اقوال صحابہ سے لیتا ہوں۔ » (اقوال صحیحہ مولانا نور بخش الخیرات الحسان)

مذکورہ حوالوں سے روز روشن کی طرح ثابت ہوا کہ آپ علم قرآن کے ماہر تھے اور مسائل کا استخراج قرآن سے کرتے تھے اور

حافظ قرآن تھے

حضرت امام عظیم رضی اللہ عنہ کا روایت حدیث کے بارے میں طریقہ یہ تھا کہ آپ ،  
حضرت امام کی اخذ روایت میں احتیاط  
احادیث لینے میں (احتیاطاً) بہت زیادہ شدت سے کام لیتے تھے، آپ صرف

ایسی روایت بیان کرنا مناسب سمجھتے تھے جو بالکل سیح یا جوس طرح پہلی مرتبہ سنی ہو۔ (امام عظیم رضی اللہ عنہ، مقام ابوحنیفہ ص ۱۳۴ جوالا الخیرات الحسان)

بہ تفسیر الفاظ از علامہ قرمشی)

وہ کسی کے ہاتھ کی مکھی ہوتی روایت کو بھی جبکہ اسے زبانی یاد نہ ہو، ایسی روایت کی بھی اجازت نہ دیتے تھے۔ (الکفایہ)

ابوحنیفہ نے حضرت امام سے دریافت کیا کہ آپ مجھے کن لوگوں سے روایت لینے کا حکم کرتے ہیں تو :

قال من كل عدل في هواه الا الشيعة ہر اس متبرقہ شخص سے اگر وہ جماعت سے پہلا ہو

کان واصل مذہبہم تضلیل اصحاب سوائے شیعہ کے کہ ان کا اصل عقیدہ یہ ہے کہ اصحابِ رسول ﷺ  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو گمراہ ثابت کریں۔

(خیرۃ الامم عظیم ابوحنیفہ ص ۶۲ بحوالہ الکفایہ فی علم الروایہ بحوالہ عبداللہ بن مبارک)

نیز اہل روایت میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی حضرت ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور قاضی ابو یوسف رضی اللہ عنہ کی تائید کی ہے کہ  
شیعہ سے روایت قبول نہ کی جاوے۔ (خطیب بغدادی بحوالہ مذکور)

علامہ ابن قلدون رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :

والامام ابوحنیفۃ انما قلت ردایتہ لما شد فی شروط الروایۃ والتحمل۔  
اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت تو اس لئے کم ہے کہ انہوں نے تشریح روایت و تحمل میں تشدد کیا ہے۔  
(اقوال صحیبتنا بحوالہ مقدمہ ابن قلدون)

امام وکیع بن الجراح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :

لقد وجد الوریع عن ابی حنیفۃ فی الحدیث ما لم یوجدہن غیرہ۔  
ہاں شہداء امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے حدیث میں وہ احادیث کی ہے جو اور کسی نے نہیں کی۔

(مقام ابی حنیفہ ص ۱۳۴ بحوالہ مناقب امام صدر الامم جلد ۱)

امام عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے سنا وہ فرماتے تھے :

کان الامام ابوحنیفۃ شہیداً لا یخذل العلم ذابا عن حرمہ اللہ ان تستحل یاخذ بساھم من الحدیث التي كانت یعملہا الثقات وبالآخر من فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔  
امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ علم کے حامل کرنے میں بڑے سخت محتاط اور حدودِ اللہ کی بے حرمتی پر بے حد مدافعت کرنے والے اور وہ صرف وہی حدیثیں لیتے تھے جو ثقہ راویوں سے مروی ہوتی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اطری فعل کو وہ لیا کرتے تھے۔  
(مقام ابوحنیفہ ص ۱۳۴ بحوالہ الانتفاہ لابن ابی

امام عبدالوہاب شعرائی فرماتے ہیں :-

ہاں جو حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو اس میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ یہ شرط لگاتے تھے کہ عمل سے پہلے دیکھ لیا جاوے کہ روایت حدیث سے صحابی تک پہنچ سکا کہ اس کی ایک غامبی جماعت اسے نقل کرتی ہے، پھر وہ

قابلِ عمل ہوگی۔ (میزان) ابلکہ ہر جلد ۱، مقام ابوحنیفہ ص ۱۳۴)

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب اور مائے نقل کرنے کے بعد تحریر کرتے ہیں،  
 ”یہ سخت مذہب ہے اور عمل اس کے غلات پایا ہے کیونکہ بہت ممکن ہے کہ بخاری و تلم کے ان رواد کی تعداد  
 جو شرط مذکور پر پورے تھے ہوں، نصف تک بھی پہنچے“ (مقام ابو حنیفہ ص ۱۰۰ بحوالہ تدریب الراوی)  
 امام ابن المبارک نے فرمایا:

”امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی قلت روایت کے عذروں میں سے ایک وہ بھی ہے جو آپ کے قول سے ظاہر ہے کہ انسان  
 کو چاہئے کہ صرف اسی حدیث کی روایت کرے جو سننے کے دن سے روایت کرنے کے دن تک اسے حفظ ہو، پس  
 آپ کے نزدیک بجز یاد رکھنے والے کے روایت جائز نہیں۔“ (اقوال صمیمہ ص ۱۰۰ بحوالہ انیزات الحسان)  
 حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے کہ میں اپنی کوئی حدیث کے علم کا عالم ہوں۔ (ایضاً) امام عیسیٰ نے کہا مجھے (اسے امام!)  
 کافی ہیں جو میں نے مجھے سو روز میں حدیث کی دہ تم مجھے ایک۔ اعلت میں حدیث کرتے ہو (ایضاً)  
 مولانا مبارک پوری (ابجدیث) ارقام کرتے ہیں :-

”حدیث کی تیردو شرطوں کے باوجود میں جتنی تشدید پابندی اور احتیاط امام ابو حنیفہ نے کی ہے اور کسی  
 نے اس کا ثبوت نہیں دیا۔“ (مقام ابو حنیفہ ص ۱۳۶)

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور علم حدیث و عامل سنت  
 امام مسدرا لائمہ مکی رحمۃ اللہ علیہ امام حسن بن زیاد کے  
 حوالہ سے نقل کرتے ہیں :-

کان ابو حنیفۃ یروی ربعة الاف حدیث  
 الفین لحما و الفین لساناً المشختہ۔  
 امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے چار ہزار حدیثیں روایت  
 کی ہیں، دو ہزار تو صرف حضرت حماد رضی اللہ عنہ  
 کے طریق سے اور دو ہزار باقی شیوخ سے۔  
 (مقام ابو حنیفہ ص ۱۱۶)

یہ پہلا نمبر ہے تعداد ہے درجہ مختلف راویوں سے ان کی تعداد بیشمار ہو جاتی ہے۔

امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :-

ما رأیت اعلم بتفسیر الحدیث من  
 ابی حنیفۃ۔  
 میں نے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر حدیث کی تفسیر  
 کرنے والا اور ان کے فقہی نکات کو پرکھنے والا اور  
 مواقع کا علم رکھنے والا نہیں دیکھا۔  
 (انیزات الحسان، اقوال صمیمہ ص ۳۱)

ابو عبد الرحمن مقرئ نے بیان فرمایا کہ جب ہم امام ابو حنیفہ سے مروی کسی حدیث کو بیان کرتے ہیں تو ہم کہتے ہیں حدیثنا

شاہنا یعنی ہمارے بادشاہ نے ہم سے حدیث بیان فرمائی۔ (تبیین الصحیفہ اردو ترجمہ ص ۲۸)  
 ابو جریز رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے ابو حنیفہ کو فرماتے سنا ہے کہ جب ہم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مل جاتی  
 ہے تو پھر اس کے علاوہ کسی اور پر توجہ ہی نہیں کرتے۔ (ایضاً ص ۳۰)

ابو یوسف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے اسحاق بن علی رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ امام ابو حنیفہ سیدنا نمان کتنے اچھے بزرگ تھے  
 جس حدیث میں کوئی مسئلہ فقہی ہو تو وہ اس کی سب سے زیادہ حفاظت کرنے والے اور اس میں خوب غور و تحقیق کرنے والے  
 تھے۔ خلفاء، امراء، وزراء اور ان کی تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ (ایضاً ص ۳۰)

بروایت نعیم بن حمرانوں نے کہا کہ میں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے سنا، آپ نے ارشاد فرمایا تعجب ہے کہ میرے بارے  
 میں لوگ یہ کہتے ہیں کہ میں قیاس اور رائے سے فتوے دیتا ہوں حالانکہ میں وہی فتوے دیتا ہوں جو قرآن (حدیث) میں ہو۔  
 (الطیارات الحسان، جواہر المفیدہ ج ۲، تبیین الصحیفہ اردو ص ۳۲)

حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ نے فرمایا :-

لا تقولوا رأی ابي حنيفة ولكن قولوا انه

تم یہ نہ کہو کہ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی رائے ہے

بلکہ یوں کہو کہ وہ حدیث کی تفسیر ہے۔

تفسیر الحدیث (مقام ابو حنیفہ ص ۱۸۶)

(نمایہ شریعت، باب ۱۰، احوال صحیحہ ص ۱۲۱)

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح ہے۔

سید بن سعید المرزوقی علیہ الرحمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا (اشعار) :-

لقد اذن البلاد ومن عليها

امام المسلمین ابو حنیفہ

بأشاره و فقه في حدیث

كأشار الزبير بن علقم صحیفہ

فما في المشرقین له نظیر

ولا بالمغربین ولا بكوفه

مرأيت القاصمین له سفاها

خلاف الحق مع صحیحہ ضعیفہ

(ترجمہ) امام المسلمین ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے شہروں اور ان کے رہنے والوں کو ہاں شہر مزین کر دیا اور حدیث و آثار و فقہ سے

اس طرح باخبر فرمایا جس طرح قرآن میں رموز و آثار ہیں تو آپ کا نہ تو مشرق و مغرب دونوں میں کوئی نظیر ہے اور نہ کوثر میں، یہ سب

بد کوثر کی بیوقوفیاں دیکھی ہیں کہ کمزور و ضعیف باتوں سے حق کے خلاف کرتے ہیں۔ (تبیین الصحیفہ اردو ص ۳۱)

استاد احمد ثنین امام عیش رضی اللہ عنہ رشتہ گار حضرت انس رضی اللہ عنہ استادا امام اعظم رضی اللہ عنہ نے امام سے کہا کہ

گردہ فقہا تم طیب برادر ہم محمد ثنین عطار، اور اسے ابو حنیفہ! تم نے تو دونوں کنارے لئے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱، ص ۲۸۹)

امام عبدالوہاب شعرائی شافعی کہتے ہیں :-

فانہم تیریا من کل رأی یخالفا للشریعة  
الامام الاعظم ابوحنیفۃ النعمان بن ثابت  
رضی اللہ عنہ (المیزان ج ۱، مقام ابوحنیفہ ص ۱۹۱)  
انہم من سب سے اول ایسی رائے سے جو شریعت  
کے مخالف ہو، بیزاد ہونے والے امام اعظم ابوحنیفہ  
رضی اللہ عنہ ہیں۔

امام عبدالوہاب شعرائی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں :-

”پس میں نے آپ (امام ابوحنیفہ) کے اذوال میں سے یا آپ کے اتبانا کے اقوال میں سے کوئی قول ایسا نہ پایا جو کسی  
آیت یا حدیث یا اثر صحابی یا اس کے علوم کی طرف یا کسی ضعیف حدیث کی طرف جس کے طرق بجزرت ہوں یا اہل صحیح پر قیاس  
صحیح کی طرف سے نہ نہ ہو“  
(اقوال صحیحہ ص ۳۲)

امام بلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے تعین المعرفہ میں ۴۴ محدثین کے نام تحریر کئے ہیں جن سے حضرت امام زنی اللہ عنہ نے اخذ حدیث  
کی اور علامہ ابوالوہاب الموفق نے مناقب امام میں ۲۳ محدثین کے نام تحریر فرمائے ہیں جن سے حضرت امام نے حدیث حاصل کر کے  
روایت کی ہے۔ (اقوال صحیحہ ص ۱۰۵)

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام زنی اللہ عنہ کی سند فی الحدیث کے بارے میں یوں لکھا ہے :-

اناخذ عن ارجحة الاف شیخ من الامة  
التابعین وغیرہم ومن شہ ذکرہ الذہبی  
وغیرہ فطبقات، الحفاظ من المحدثین۔  
امام صاحب نے ائمہ تابعین میں سے چار ہزار شیوخ  
سے حدیث پڑھی اور اسی سے امام ذہبی وغیرہ نے  
آپ کو حفاظ حدیث کے طبقہ میں ذکر کیا ہے۔

(انیرات الحسان، اقوال صحیحہ ص ۱۰۶)

حدیث میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے وہ پرہیزگاری پائی گئی جو کسی دوسرے سے نہیں پائی گئی۔ (اقوال صحیحہ ص ۱۰۶) علامہ ابوالوہاب الموفق  
کما فرمے کہ بڑے بڑے محدثین مثل زکریا بن ابی زائدہ اور عبدالملک بن ابی سلیمان اور لیث بن ابی سلیم اور مطرف بن طریف  
اور جعین بن عبدالرحمن وغیرہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس آیا کرتے تھے اور آپ سے دریافت کیا کرتے تھے وہ ساتھی جو انہیں پیش  
آتے ہیں اور وہ احادیث جو ان پر مشتبہ ہوا کرتی تھیں۔ (اقوال صحیحہ ص ۱۰۶) علامہ ابوالوہاب الموفق

یہی بن یسین عبد الرحمن بن کعب بن امیہ بن عبد بن مہزیب فرمایا کرتے تھے کہ جس حدیث کو یحییٰ نہیں جانتے وہ حدیث ہی نہیں، وہ امام

ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق فرماتے ہیں :-

کان ابوحنیفۃ ثقۃ لا یحدث بالحدیث الا  
امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ثقہ تھے، اسی حدیث کو بیان

بما یحفظہ . . . تہذیب التہذیب (قوال مجیدہ ص ۱۳۰) کرتے تھے جو حفظ ہو۔

حضرت علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ امام محمد بن ساعدی سے نقل کرتے ہیں :

ان الامام ذکر فی تصانیفہ نفا وبعین امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنی تصانیف میں ستر ہزار سے

الف حدیث و انتخب الاثار من اربعین الف حدیث۔ زائد حدیثیں بیان کی ہیں اور چالیس ہزار حدیثوں سے

(مناقب علی القاری بذیل الجواہر ج ۲) کتاب الآثار کا انتخاب کیا ہے۔

اسی کی تائید میں امام صدیق اکبرؓ کی مناقب موفی ج ۱ میں رقمطراز ہیں :

و انتخب ابو حنیفہ الاثار من اربعین امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے الآثار کو چالیس ہزار

الف حدیث۔ احادیث سے منتخب کیا ہے۔

علامہ عبدالکریم شہرستانی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۰۴۹ھ) نے مشہور و معروف کتاب اللیل و نعل میں چند بزرگوں کے اسماء تحریر فرمائے ہیں

... محمد بن ابی سلیمان ، ابو حنیفہ ، ابو یوسف ، محمد بن حسن رضی اللہ عنہم۔۔۔۔۔ پھر آگے لکھتے ہیں :-

وهؤلاء كلهم ائمة الحديث یہ سب ائمہ حدیث تھے

امام حاکم اپنی کتاب معرفت علوم حدیث میں تحریر فرماتے ہیں :- نوع معلوم ہے تابعین ، تبع تابعین کے ان ائمہ ثقات اور مشہورین کی

معرفت کے بیان میں ہے جن کی حدیثیں مشرق و مغرب تک حفظ و نفا کر کے جمع کی جاتی ہیں اور ان کی ذات سے شرق سے مغرب تک ترک حاصل کیا جاتا ہے پھر ان کے نام میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا نام درج فرمایا ہے۔

حافظ محمد یوسف صاحب صالحی الثانی اپنی کتاب عقود البھان میں لکھتے ہیں :-

كان ابو حنیفۃ من كبار حفاظ الحدیث واعیانہ امام ابو حنیفہ بڑے عفا و حدیث اور ان کے فضلا میں شمار

ولولا كثرة اعتناہ بالحدیث ما تھبأ لہ ہوتے ہیں اگر وہ حدیث کا بکثرت اہتمام نہ کرتے تو فقہ

استنباط مسائل الفقہ۔ کے مسائل میں استنباط کا حکم ان کو کہاں سے حاصل ہوتا۔

امام عبد الوہاب شمرانی رحمۃ اللہ علیہ کتاب المیزان ج ۱ میں لکھتے ہیں :-

” ایک شخص کتاب و انیال لے کر کوفہ میں داخل ہوا۔ قریب تھا کہ حضرت امام رضی اللہ عنہ اسے قتل کر ڈالیں، آپ نے اس سے فرمایا

کیا یہاں قرآن اور حدیث کے سوا کوئی کتاب ہے؟ آپ فرمایا کرتے تھے کہ لوگ درست رہے جب تک ان میں غالب حدیث رہے

مگر جب انہوں نے علم کو بغیر حدیث کے طلب کیا تو بجز گمے“

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اپنے مشہور و معروف تصنیف میں معنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یوں عرض کرتے ہیں :-

فاذا سکت ففیک صمتی صلہ واد انطقت فمادحا علیا کا

واذا سمعت ففعلک قنلا طیبیا واذ انظرت فمادار علی الاکا

ترجمہ: "یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں جب خاموش ہوتا ہوں تو آپ ہی کے تصور میں مستغرق ہوتا ہوں، اور جب بولتا ہوں تو آپ ہی کی مدح سراہی کرتا ہوں، جب سنتا ہوں تو آپ کے اقوال پاک ہی سنتا ہوں اور جب دیکھتا ہوں تو آپ ہی کو دیکھتا ہوں۔"

ان اشارہ میں جہاں کائنات فی الرسول کا مرتبہ ظاہر ہو رہا ہے وہاں یہ بھی ثابت ہو رہا ہے کہ آپ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے شیعائی تھے لہذا آپ کے جبر علم کی اصل اقوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ حضرت امام کے بارے میں فرماتے ہیں:

روى اشارہ فاحبا د فیہا انہوں نے اشارہ (احادیث) کو روایت کیا تو ایسی بند

کھلیا ان القصور من المبعثہ پروازی دکھائی جیسے شکاری پرندے بندہ مقام پر عراق

ولم یک بالعراق ل نظیر میں ان کی کوئی مثالی تھی اور نہ شرق و غرب اور کوفہ

ولا بالمشرقین ولا بکوفہ

میں۔

حضرت امام ابوحنیفہ کہتے ہیں: "سب سے زیادہ فقیہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ میں نے حضرت امام ابوحنیفہ اور فقہ

فقہ میں ان کی مثل کوئی نہیں دیکھا۔"

پھر فرماتے ہیں کہ جب کسی مسئلہ میں امام ابوحنیفہ اور حضرت سفیان ملتے ہو جائیں تو پھر کون ہے جو ان کے مقابل کوئی فتنے لاسکے اور جو ان دونوں کا اجماعی فیصلہ برہم ہی میرا قول ہے۔"

اور فرمایا کہ "کسی کے لئے یہ سزاوار نہیں کہ وہ یہ کہے کہ یہ میری رائے ہے لیکن امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو زیبا ہے کہ وہ بہ

کہیں کہ یہ میری رائے ہے۔" (تبیین الصحیفہ اردو ص ۱۸)

خطیب بند ادی، بشر بن حارث سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن داؤد کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب میں اخذ حدیث

کا قصد کرتا تو حضرت سفیان کے پاس جاتا اور جب اس کی ہابیوں کو حاصل کرنے کا ارادہ کرتا تو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس جاتا

جب میں سفیان ثوری کے پاس جاتا تو وہ پوچھتے کہاں سے آئے ہو؟ تو میں کہتا کہ امام ابوحنیفہ کے پاس سے، تو وہ فرماتے

یقیناً تم ایسے شخص کے پاس سے آ رہے ہو جو روئے زمین پر سب سے بڑا فقیہ ہے۔

(تبیین الصحیفہ اردو ص ۱۱)



امام ابوحنیفہ نے یحییٰ بن ابن لو مغالب کر کے کہا کہ اے ابو! میں تم سے زیادہ فقیہ ہوں، ابو نعیم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ مسائل میں غوطہ زن رہنے والے شخص تھے، عبداللہ بن داؤد خرمی نے کہا کہ تمام مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنی نمازوں میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے لئے اللہ تبارک سے دعا کریں۔ اس کے بعد فرمایا امام صاحب نے مسلمانوں کے لئے سنن و فقہ کی حفاظت فرمائی۔ سہاد بن حکیم نے فرمایا کہ میں نے ابوحنیفہ سے بڑھ کر زیادہ عالم کسی کو نہیں دیکھا۔ یحییٰ بن سعید القطان نے فرمایا اللہ جھوٹ نہ بلوائے ہم نے امام ابوحنیفہ سے زیادہ صاحبِ الہامی کسی کو نہیں پایا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سب لوگ فقہ میں ابوحنیفہ کی فرزندگی میں ہیں۔ نیز فرمایا جو فقہ میں تبحر اور مہارت کا ارادہ کرتا ہے وہ امام ابوحنیفہ کی فرزندگی میں ہے۔ (تبیین الصحیفہ اردو ص ۲۰)

سعید بن منصور سے نقل ہے کہ انہوں نے فضیل بن عیاض حنفی (المتوفی ۱۸۶ھ) کو فرماتے سنا ہے کہ امام ابوحنیفہ مرد فقیہ، مشہور بالوع بنتے، دافر مال و دولت رکھنے والے اور ہر ایک پر دل کھول کر خرچ کرنے والے تھے اور رات دن تعلیم علم میں منہمک و معروف رہتے تھے، عمدہ رات گزارنے والے، خاموش طبع، کم گو، اللہ کی راہ میں خوب خرچ کرتے، بادشاہ کے مال و تحفے سے دور بھاگتے تھے اور جب ان کے سامنے کسی مسئلہ پر حدیث صحیح بیان کر دی جاتی وہ اس کا اتباع کرتے، ورثہ وہ قیاس و اجتہاد خوب فرماتے۔ (تبیین الصحیفہ اردو ص ۲۴)

نضر بن شمیم کہتے تھے کہ لوگ فقہ کے معاملہ میں خوابِ غفلت میں تھے یہاں تک کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے ان کو پیدا کیا اور فقہ کو خوب واضح، نکھار کر بیان فرمایا۔ (تبیین الصحیفہ اردو ص ۲۴)

ابن مبارک علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے بڑھ کر فقہ میں گفتگو کرتے کسی کو نہیں دیکھا (تبیین ص ۲۴)

سمر علیہ الرحمۃ کہتے تھے کہ میں امام ابوحنیفہ سے بہترین کسی شخص کو نہیں جانتا جو فقہ میں عمدہ گفتگو کرے اور اس کا اجتہاد وسیع ہو، از روئے فقہ حدیث کی تشریح کرتا ہو، ان کی معرفت سب سے عمدہ تھی، امام صاحب کی مانند کسی کو زیادہ مہربان نہ دیکھا جو اللہ تعالیٰ کے دہن میں شک کا کچھ حصہ بھی رہنے دے۔ (تبیین ص ۲۸)

ابو داؤد کہتے تھے کہ امام ابوحنیفہ کے بارے میں کوئی بدگویی نہیں کر سکتا بجز ان دو شخصوں کے، یا تو وہ ان کے علم سے حسد کو نیرالا ہوگا یا وہ ان کے علم سے جاہل و نادان ہوگا اور ان کے تبحر علمی سے نادان ہوگا۔ (ایضاً)

آدم ادنامی اور عمری فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ مشکل سے مشکل مسائل کو سب سے زیادہ جاننے والے تھے (ایضاً ص ۳۱)

تاریخ بخارا میں بروایت غنجا راز علی بن حاتم ہے کہ انہوں نے کہا اگر وہ زمین کی نصف آبادی کی عقلوں کو امام ابوحنیفہ کی عقل سے وزن کیا جائے تو یقیناً ان کی عقل غالب، وزن دار ہوگی۔ (ایضاً ص ۳۳)

ابوالقاسم غسان بن محمد بن عبداللہ بن سالم تسمی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی منقبت میں لکھتے ہیں :-

وضع القیاس ابوحنیفۃ صلہ  
والناس یتبعون فیہما قولہ  
فائق باو منہ حجتہ و قیاس  
لما استبان ضیاءہ للناس !  
احمدی الامام اباحنیفۃ اذا اتقی  
من عالم الشرع والمقیاس !  
سبق الامۃ فالجمیم عمیالہ  
فیما تجراہ بعین قیاس

(تبیغین لعمیضہ ترجمہ درود از سید قلام حسین الدین ص ۴۱، ۴۲)

ترجمہ: یعنی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے قیاس و اجتہاد کے تمام دروازے کھول دیے اور لوگوں کو اس کی ضیاء لوگوں پر خوب روشن ہو چکی ہے، ہر عالم دین اور صاحب عقل و فراست، طاقات کرتے ہی امام ابوحنیفہ پر فدا ہو جاتا ہے، بعد اسے تمام ائمہ آپ ہی کے عمیال ہیں جس مسئلہ میں بھی اجتہاد کیا، خوب کیا۔

الفقہ منا ان اردت تفقہا والبعود والمعروف للمنتاب  
واذا ذکرت اباحنیفۃ فیہم خضعت لہ فی المرأی کل رقاب

ترجمہ: یعنی ہمارے نقیہ کو اگر تم سمجھنے کی کوشش کرو گے تو ہر صاحب عقل بسندت و نیکی ہی پائے گا اور جب تم ان میں امام ابوحنیفہ کا ذکر کرو گے تو آپ کے اجتہاد پر سب کی گردنیں جھک جائیں گی۔ (ایضاً ص ۴۱)

ابوالمؤید موفقی بن احمد بھی فرماتے ہیں :-

هذا مذهب النعمان خیر المذاهب کذا القس الوضاع خیر الکواکب  
تفقہ فی خیر القرون مع التقی فمذہبہ لا مثک خیر المذاهب

ترجمہ: یہ نعمان بن ثابت کا مذہب بہترین ہے جس طرح چاند خوب روشن ہے اور ستاروں سے خوب بہتر ہے خیر القرون میں تقویٰ کے ساتھ فقہ مرتب ہوا تو ان کا مذہب بلاشبہ بہترین مذہب ہے۔

سند امام ابوحنیفہ کے جمع کرنے والوں میں سے ایک صاحب نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مناقب میں یہ منقبت منفرد خاص ہے، یہ آپ ہی وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کو مدون کیا اور ابواب میں تقسیم کیا، پھر اس کی پیروی امام مالک بن انس نے "موطا" کی ترتیب میں فرمائی، امام صاحب سے پہلے کسی نے ایسا نہ کیا۔ (تبیغین لعمیضہ ص ۴۲، ۴۳)

نیز امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ حضرت امام مالک سے دریافت کیا گیا کہ آپ نے ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے، انہوں نے فرمایا

ہاں دیکھا ہے، وہ ایسے شخص تھے کہ اگر تہجد سے اس سونے کے سونابت کرنے کے وہ نل پیش کریں تو،  
 لقام بحجت (غلیبہ ۳۳۸، اکمال ۳۳۵) وہ ضرور اپنی حجت میں کامیاب رہیں۔

مؤرخ اسلام ابن خلدون یوں رقم طراز ہیں :-

فقہ میں ان کا مقام تاج بند ہے کہ کوئی دوسرا ان کا نظیر نہیں ہو سکتا اور ان کے بعد علماء نے ان کی اس فضیلت کا اقرار کیا  
 سب سے خصوصاً امام مالک اور امام شافعیؒ۔  
 (مقدم ابن خلدون)

امام حافظ الدین کردری امام شافعیؒ سے اپنی سند کے ساتھ نقل کرتے ہیں :-

ما رأیت اقل من (مناقب کردری) میں ابو حنیفہ سے بڑھ کر کسی کو فقیہ نہیں پایا۔

ابو حامی انبیل سے سوال کیا گیا کہ سفیان بڑے فقیہ ہیں یا ابو حنیفہ؟ تو انہوں نے فرمایا :-

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد اور فلام بھی فقہ میں سفیان سے بڑھ کر ہیں۔ (بغدادی)

عبداللہ بن مقرئ فرماتے ہیں کہ میں نے کوئی نوجوان ابو حنیفہ سے بڑھ کر فقیہ نہیں دیکھا۔ شیخ الاسلام زبیر بن ہارون سے پوچھا گیا کہ

سفیان زیادہ فقیہ ہیں یا ابو حنیفہ؟ تو انہوں نے فرمایا ابو حنیفہ زیادہ فقیہ ہیں۔ (بغدادی)

یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں :-

لا نكذب والله ما سمعنا احسن من (تذکرہ کی قسم ہم جھوٹ نہیں بولتے، ہم نے امام ابو حنیفہ

کی رائے سے کوئی اعلیٰ رائے والا نہیں سنا۔

ابو مطیع الحکم بن عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں نے کوئی صاحب حدیث امام سفیان ثوری سے بڑھ کر فقیہ نہیں دیکھا مگر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

ان سے بڑھ کر فقیہ ہیں۔ ابو مسلم ہستلی نے فرمایا اگر تم فقہ حاصل کرنا چاہتے ہو تو امام ابو حنیفہ کی کتابوں کو ضرور دیکھو کیونکہ میں نے فقہاء میں

سے کسی ایک کو بھی ایسا نہیں پایا جو ان کے قول کو دیکھنا ناپسند کرتا ہو۔ (تاریخ بغدادی)

امام زبیر بن ہارون سے پوچھا گیا کہ آدمی فقہ کب دے سکتا ہے؟ فرمایا جب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرح اور ان کی مثل

فقہ ہو جائے، میں نے ابو حنیفہ سے بڑھ کر کسی کو فقیہ نہیں دیکھا اور نہ ہی تو مدعی دیکھا ہے۔ (مناقب موفی و کردری) نیز فرمایا کہ

میں نے ایک ہزار استاد سے علم سیکھا اور حاصل کیا لیکن اللہ کی قسم میں نے ان سب میں ابو حنیفہ سے بڑھ کر صاحب درجہ اور اپنی زبان

کی حفاظت کرنے والا کسی کو نہیں پایا۔ (مناقب موفی)

علامہ ترمذی الدین سبکی شافعی فرماتے ہیں :-

وفقد ابی حنیفۃ دقیق الطبقات الشافعیۃ) ابو حنیفہ کی فقہ نگری اور باریک بینی ہے۔

سلہ اشافعی ہمہ تن امام غزالی کے شاگرد و شیوا امام محمد کے ذریعہ امام اعظم کے علوم و معارف سے مستفیض ہوئے۔

امام عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں :

وتعلمت الفقہ الذی عندی من  
ابن سنیہ جو علم فقہ حاصل کیا وہ تو ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے حاصل  
الہی حنیفۃ (بندادی، موفق تبیین) کیا ہے۔

عبداللہ بن داؤد فرماتے ہیں : جب تم فقہ کی ہارکیاں حاصل کرنا چاہو تو ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے حاصل کرو۔

حضرت ترمذی القاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ :

انہ وضع ثلاثۃ الامت وثمانین الف مسألتہ  
ابن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ نے تراسی ہزار مسائل طے فرمائے  
منہا ثمانیۃ وثلاثون الف العبادة  
جن میں سے اڑتیس ہزار عبادت اور باقی معاملات کے  
والباقی فی المعاملات (ذیل البہار ج ۲) ہار سے میں تھے۔

لیث بن سعد نے کہا کہ میں امام ابو حنیفہ کا ذکر سن کر مشتاقِ ملاقات ہوا۔ ایک سال مکہ منظر میں تھا کہ ایک شخص کے گرد لوگوں کا مجمع دکھیا  
ایک شخص نے کہا اے امام ابو حنیفہ ! تو میں سمجھا کہ وہ آپ ہی ہیں جن کا مجھ کو اشتیاق تھا۔ اس شخص نے عرض کیا میں مالدار شخص ہوں میرا ایک  
لڑکا ہے میں اس کی شادی کرتا ہوں جس پر کالی خرچ ہوتا ہے لیکن وہ چند یوم کے بعد بیوی کو طلاق دے دیتا ہے اور مال میرا ضائع ہو جاتا ہے  
اس بارے میں مجھے کوئی مفید و کیس بتائیے۔ آپ نے فرمایا اسے لونڈیوں کے بازار میں لے جاؤ جسے وہ پسند کرے خرید لو پھر اس کے  
ساتھ اس کی شادی کر دو، اگر وہ طلاق بھی دے دے تو لونڈی تمہاری ملکیت میں رہے گی اور آزاد کرنے کا اسے حق نہیں ہوگا !  
لیث بن سعد فرماتے ہیں کہ اس جواب پر میں اتنا تعجب ہوا جتنا فوری جواب پر ہوا۔

ایک شخص نے پوچھا میں نے قسم کھائی ہے کہ میں اپنی بیوی سے کلام نہ کروں گا جب تک وہ پہلے مجھ سے کلام نہ کرے گی اس پر  
اس نے بھی قسم کھائی کہ وہ مجھ سے نہ بولے گی جب تک میں اس سے بات نہ کروں۔ امام صاحب نے فرمایا تم میں سے کوئی بھی حانت  
نہیں۔ دوسرے علماء نے کہا غلط فتویٰ دیا گیا ہے۔ آپ سے اس سلسلہ میں بحث کرنا چاہی تو آپ نے فرمایا جب اس شخص نے قسم  
کھائی تو اس کے فوراً بعد اس کی بیوی نے اسے مخاطب کر کے بات کی اور قسم کھائی لہذا اس کی قسم ختم ہو گئی اور پھر جب اس نے اس کے  
ساتھ بات چیت کی تو عورت کی قسم ختم ہو گئی ! تو انہوں نے کہا آپ کے لئے ایسے علم کھولے جاتے ہیں جن سے ہم غافل ہیں۔

ایک شخص کس جگہ اپنا مال دفن کرنے کے بعد بھول گیا، گوشتیں بسیار کے باوجود یاد نہ کر سکا۔ حضرت امام کی خدمت میں حاضر  
ہو کر عرض کی کہ کوئی حل نکالئے۔ آپ نے فرمایا یہ کوئی مسئلہ تو ہے نہیں، وہ اصرار کرنے لگا تو فرمایا، اچھا آج تمام مات نفل پر صومہ اس نے

ایسا ہی کیا۔ بھی تھوڑی دیر گزری تھی کہ اسے اپنا دینہ یاد آ گیا، صبح حضرت امام کی خدمت میں حاضر ہو کر ماجرا بیان کیا آپ نے فرمایا مجھے معلوم تھا کہ شیخان تجھے رات بھر نماز میں مہر دت رہتا نہیں دیکھ سکیگا۔ لیکن انسو سوس کہ تم نے بعد میں نماز منقطع کر دی حالانکہ اس کے بعد تو تمہیں بھروسہ کرنا نہ نوافل ادا کرنے چاہئے تھے

حضرت امام کا استخراج مسائل کا طریقہ  
خلیفہ ابو جعفر المنصور عباسی نے حضرت امام کو ایک خط لکھا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ آپ قیاس کو حدیث پر مقدم رکھتے ہیں، اس کے جواب میں حضرت امام ابو جعفر

رضی اللہ عنہ نے تحریر فرمایا کہ :-

یا امیر المؤمنین انما عمل اولاد بکتاب اللہ  
فہر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر  
باقضیت ابی بکر وعمر و عثمان و علی صلی اللہ عنہم  
ثرباقضیت بقیة الصحابة ثم اتیس بعد الذلک  
اذا اختلفوا (الیزان اردو نمبر ۲۵، میرۃ امام ابو حنیفہ ص ۱۲)

اسے امیر المؤمنین میں آؤ کتاب اللہ پر عمل کرتا ہوں،  
پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر، پھر حضرات  
ابوبکر، عمر، عثمان، علی رضی اللہ عنہم کے فیصلوں پر، پھر  
باقی صحابہ کرام کے فیصلوں پر، پھر اس کے بعد حسب  
ان میں اختلاف پاتا ہوں تو قیاس کرتا ہوں۔

تبیین الصحیفاء دوم ص ۲۹

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں:

”میں کتاب اللہ کو دیکھتا ہوں، اگر وہ مسئلہ کتاب اللہ میں نہیں پاتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو لیتا ہوں۔ اگر سنت میں نہیں پاتا تو قول صحابہ کو لیتا ہوں، ان میں سے جس کا قول چاہوں لوں، اور میں ان کا قول چھوڑ کر غیر کا قول نہیں لیتا لیکن جب نوبت ابراہیم دشمنی و ابن سیرین و عطاء و سلیم الرحمن تک پہنچ جاتی ہے تو وہ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے سنا جتنا دیکھا۔ پس میں اجتہاد کرتا ہوں جس طرح انہوں نے اجتہاد کیا“ (اقوال صحیفاء ص ۱۱۲)

ابو طیب کہتے ہیں کہ میں ایک روز کوفہ کی جامع مسجد میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس تھا پس سفیان ثوری، مقاتل بن حیان، حماد بن سلمہ اور جعفر صادق رضی اللہ عنہم وغیرہم فقہاء آپ کے پاس آئے اور وہ امام ابو حنیفہ سے کلام کرنے لگے۔ انہوں نے کہا ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ تم دین میں قیاس زیادہ کرتے ہو، یہیں اس سے کچھ بڑھ کر کہہ دیا کہ پہلے جس نے قیاس کیا وہ اجنبی تھا، پس امام صاحب نے عبد کے دن کی صبح سے زوال تک ان کے ساتھ مناظرہ کیا اور ان پر اپنا مذہب پیش کیا اور فرمایا میں قرآن پر عمل کرنے کو ترک نہیں کرتا ہوں، اور

حدیث پر، پھر صحابہ کے فیصلوں پر متفق علیہ کو مختلف فیہ پر مقدم کر کے، پھر اس کے بعد قیاس کرتا ہوں، اس پر سب کے سب اللہ کثرے ہوئے اور امام صاحب کے زانو اور ہاتھ کو پسہ دیکر کہنے لگے آپ سید العما ہیں، اسی خبری میں ہم سے جو پیلے آپ کے حق میں جو کوئی وقوعہ میں آئی، آپ ہیں معاف فرمائیں۔ امام صاحب رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ ہمیں اور تمہیں سب کو معاف کر دے۔ (کتاب میزان امام عبدالوہاب شمرانی بحوالہ اقوال صحیحہ ص ۹)

نیم بن حمار سے مروی ہے انہوں نے فرمایا میں محمد بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کو فرماتے سنا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث مل جائے تو سر آنکھوں پر اور جب کسی صحابی کا قول ملتا ہے تو ہم اسے اختیار کر لیتے ہیں اور ان کے قول سے باہر نہیں جلتے البتہ جب کسی تابعی کی بات سنی جاتی ہے تو ہم مزاحمت کرتے ہیں۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوب نمبر ۵۵ میں فرماتے ہیں :-

امام ابوحنیفہ در تقلید سنت از ہمہ پیش قدم است و احادیث مرسل را در رنگ احادیث مسند شایان متابعت می داند و بر رأی خود مقدم می دارد و ہم چنین قول صحابہ را بواسطہ شرف صحبت خیر البشر علیہم الصلوٰت و التسلیمات بر رأی خود مقدم

دارد و دیگران نہ چنین اند۔ (اقوال صحیحہ ص ۳۱۱)

ترجمہ: امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ حدیث کی تقلید میں سب سے پیش قدم ہیں، آپ مرسل احادیث کو مسند کی طرح قابل اتباع خیال کرتے ہیں اور انہیں اپنی رائے پر مقدم رکھتے ہیں، اسی طرح قول صحابہ کو اپنی رائے پر مقدم رکھتے ہیں کیونکہ ان کو خیر البشر علیہم الصلوٰت والسلام کی صحبت کا شرف حاصل ہے، اور دیگر حضرات اس طرح نہیں کرتے۔

حفلوت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے خود فرمایا :-

ہمارا قیاس امر انہی کا اتباع ہے کیونکہ ہم اس کو اللہ کی کتاب اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یا اللہ صحابہ

تابعین میں سے کسی کے قول کی طرف راجع کہتے ہیں پس ہم اتباع کے گرد پھرتے ہیں۔ (انوار احسان)

حضرت امام رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ:

”ہم پہلے کتاب اللہ پر عمل کرتے ہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر، پھر اس کے بعد ان احادیث پر جو

حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضوان اللہ علیہم سے مروی ہیں۔“ (امام ابوحنیفہ ص ۴۵)

ابن ہرملی علیہ الرحمۃ، طاعلی قاری لکھتے ہیں :

” اگر سند میں صحیح حدیث ہوتی تو آپ (امام ابوحنیفہ) اس کی اتباع کرتے اور اگر حضرات صحابہ اور تابعین سے اس کا

حکم ملتا تو ان کی پیروی کرتے ورنہ قیاس کو تیار و عمدہ قیاس کرتے۔“ (الخصایر الحسان، ذیل الجوامع) مولانا،

مبارک پوری نے مقدمہ تحفۃ الاحوذی ص ۴۲ پر اس کا ذکر کیا ہے۔

مذکورہ بالا جملہ جوابات سے یہ بات اظہار میں ہو گئی ہے کہ حضرت امام رضی اللہ عنہ جلد مسائل شرعیہ کو حل کرنے کے لئے

بالترتیب قرآن، سنت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، قصاص و اقوال حضرات خلفاء راشدین اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مدد لیا کرتے تھے

اگر ان میں سند ذیل کے تابعین کے اقوال کی طرف متوجہ ہوتے ان میں سے جو بہتر سمجھتے، لے لیتے ورنہ اجتہاد ذاتی سے فتوے دیتے

تھے اور یہی محتاط ترین طریقہ ہو سکتا ہے۔

حضرت امام کاویع و تقویٰ

جہاں بن موسیٰ سے روایت کرتے ہوئے غلیب بغدادی لکھتے ہیں کہ انہوں نے عبد اللہ بن مبارک

کو فرماتے سنا کہ جب میں کوفہ میں آیا تو میں نے لوگوں میں سب سے متورع و پارسا شخص کے پاس

پوچھا تو انہوں نے امام ابوحنیفہ کا نام لیا۔ اور غلیب ماد بن آدم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن مبارک سے

اللہ علیہ سے سنا کہ انہوں نے فرمایا میں نے امام ابوحنیفہ سے زیادہ متورع کسی کو نہیں دیکھا۔ (تبیض الصحیفہ اردو)

غلیب منعم نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو دس ہزار درہم پیش کش کی لیکن انہوں نے قبول نہیں کی۔ (ایضاً)

حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پڑپوتے قاسم بن مہن کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ بہت نیک، پارسا اور سخی تھے۔

یزید بن ہارون (متوفی ۱۲۴ھ) جو امام بخاری علیہ الرحمۃ کے کبیر شیوخ سے ہیں اور اصحاب صحاح ستہ کے استاد ہیں، فرماتے

ہیں کہ میں نے بہت لوگوں سے ملاقاتیں کی ہیں لیکن کسی کو بھی امام ابوحنیفہ سے زیادہ عاقل، فضل اور متورع نہیں پایا۔ ابو عبد اللہ

و کعب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا اللہ کی قسم امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ عظیم الامانت تھے، ان کے قلب مبارک میں اللہ تعالیٰ

کی عظمت و جلالت اور اس کی کبریائی بھر لو پختی، وہ ہر شے پر رضا، انہی کو غالب کہتے تھے، اگر اللہ کی راہ میں ان کو تلواروں کی باڑ

پر اٹھایا جاتا تو بھی گوارا کر لیتے، اللہ تعالیٰ کی ان پر رحمت ہو اور حق تعالیٰ اور اس کے بند سے ان سے راضی ہوں، بلاشبہ وہ

ابرار میں سے تھے۔ (تبیض الصحیفہ ترجمہ سید فلام معین الدین ص ۴۲)

ابو الجوریہ سے روای ہے کہ انہوں نے متعدد بزرگوں کے نام گننے کے بعد فرمایا میں ان کی صحبتوں میں رہا ہوں اور امام ابوحنیفہ

رضی اللہ عنہ کی صحبت میں بھی رہا ہوں مگر ان میں سے کسی کو حضرت امام سے زیادہ احسن طریق پر رات گزارنے والا نہ پایا، بلاشبہ میں

حضرت امام آنحضرت میں چھ ماہ رہا لیکن کبھی کسی پہلو پر آرام نہ کرتے دیکھا۔ (ایضاً ص ۴۲)

تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ عالم، عالم، زاہد، متورع، متقی، کثیر الخیر اور اللہ کے حضور دائم التضرع تھے۔ امام صاحب رضی اللہ عنہ وحیاً اور خوش رو تھے۔ (ایضاً ص ۳۵، ۳۶)

عبدالرزاق فرماتے تھے کہ میں جب بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو دیکھتا تھا تو آپ کے رخسار اور آنکھوں سے گریہ کے آثار ظاہر ہوتے تھے۔ (ایضاً ص ۳۰)

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ امام ابوحنیفہ سلف کی بے مثل یادگار تھے، اللہ کی قسم دئے زمین پر ان کا ثانی نہیں ہے۔ حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابوحنیفہ فقیہ تھے اور فقہ اور دین کے ساتھ مشہور تھے۔ (مقام ابوحنیفہ ص ۵۵)

ابو جعفر رازی کا بیان ہے کہ میں نے ابوحنیفہ سے بڑا پرہیزگار اور کوئی نہیں پایا۔ (بغدادی)

علامہ ذہبی آپ کو الامام الاعظم، فقیہ عراق، امام، متورع، عالم، عالم، متقی، کبیر الشان کہتے ہیں۔ (تذکرۃ الحفاظ)

حافظ ابن ابریکہ کہتے ہیں کہ بڑی جماعت نے ان کی (ابوحنیفہ) کی تعریف کی اور ان کو صاحب فضیلت تسلیم کیا۔ (جامع البیان)

امام زبید بن ہارون فرماتے ہیں کہ میں نے ایک ہزار استاد سے علم سیکھا اور حاصل کیا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی قسم! میں نے ان سب میں ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر صاحب دین اور اپنی زبان کی حفاظت کرنا اور کوئی نہیں دیکھا (موفی ج ۱، ص ۱۹)

ابو اسیم بن حکم المخرومی کہتے ہیں کہ میں نے ابوحنیفہ سے بڑھ کر کسی کو متورع اور بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔ (خطیب ج ۳، ص ۲۴)

مولانا محمد بن اسحاق بن زبید فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ تابعین میں شمار ہوتے ہیں کیونکہ انہوں نے کئی اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی ہے اور وہ متورعین اور زاہدین میں شمار ہوتے ہیں۔

امام خطیب لی الدین بن محمد عبد اللہ کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ عالم، عالم، نیک، زاہد، عابد، علوم شریعت کے امام تھے (الاکمال)

حضرت علی بن عثمان جویری معروف بہ داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

” اماموں کے امام اہل سنت و جماعت کے مقتدا، فقہاء کے شرف، علماء کی عزت ابوحنیفہ نعمان بن ثابت ہزار

رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا مجاہدوں اور عبادتوں میں قدم درست ہے اور آپ اس طریقت کے اصول میں بڑی شان

رکھتے ہیں۔۔۔۔۔ آپ نے دو مرتبہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا اے ابوحنیفہ! تجھ کو میری سنت کے زندہ کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے زندگی دی ہے، گوشت زینتی کا قصد

مت کر۔“ (کشف المحجوب مترجم مولانا محمد حسین ص ۱۱۰، ۱۱۱)

حضرت خواجہ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ اپنی مشہور معروف کتاب تذکرۃ الاولیاء میں اشارہ دین بات کے شروع میں

ذیہر ان حضرت۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کوئی تحریر فرماتے ہیں ۱



”جہاں شرع و ملت شیعہ دین و دولت نعمان بن ثابت حقائق عمان، جہاں ہر معانی و دقائق، عارف عالم، صوفی امام جہاں حضرت امام عظیم ابوحنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ جن کی صفت تمام زبانوں نے کی اور جو تمام ملتوں میں مقبول ہوئے، ان کی تعریف بھلا کون کرے، آپ ریاضت و مجاہدہ غلوت میں کمال کو پہنچے ہوئے تھے اور اصولِ طریقت و فروعِ شریعت میں آپ کا درجہ منایت رفیع تھا اور آپ کی نظر نہایت نافذ تھی۔ آپ نے بہت سے صحابہ اور مشائخ کو دیکھا تھا۔۔۔۔۔ جب آپ حضور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روز مبارک کی زیارت کو آئے تو کہا ”السلام علیکم یا سید المرسلین!“ جواب لا ”و علیکم السلام یا امام المسلمین!“ (ترجمہ کشف المحجوب از ملک عنایت از ص ۱۶۴)

نقل ہے کہ ایک شخص آپ کا مقروض تھا، اسی کے محلہ میں ایک شخص کی وفات کے سلسلے میں گئے، تمازت آفتاب زوروں پر تھی اور وہاں اسی مقروض کے مکان کی دیوار علاوہ کوئی اور سایہ نہ تھا، آپ دھوپ میں کھڑے رہے، لوگوں نے کہا کہ دیوار کے سائے میں آجائیے! آپ نے فرمایا کہ اس مکان کے مالک پر میرا قرض ہے لہذا میں اس کی دیوار کے سایہ سے بھی فائدہ نہیں اٹھاتا چاہتا کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل قرض جرب النفع فهو ربح، میں اگر اس سے فائدہ حاصل کروں تو بڑا ہو سکتا ہے۔ (کتاب مذکور باختصار)

نقل ہے کہ ایک روز آپ بازار میں جا رہے تھے کہ آپ کے کپڑے پر معمولی مقدار مٹی وغیرہ لگ گئی۔ آپ نے اسے دریا پر جا کر دھو ڈالا، لوگوں نے عرض کیا کہ آپ نے نجاست کی ایک معین مقدار کو جائز رکھا ہے تو پھر اس قدر مٹی کو کہوں دھوتے ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ فتوے ہے اور یہ تقریظ۔ (کتاب مذکور باختصار)

قاضی ابن خلکان شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۶۸۱ھ) فرماتے ہیں کہ امام صاحب کے مناقب و فضائل کثرت سے ہیں:

لا شکت فی دین و لافی ورع و تحفظہ ان کے دین، پرہیزگاری اور تحفظ میں شک نہیں ہو سکتا۔

(اقوال صحیحہ ص ۵۴ بحوالہ دنیات الاحیاء)

علامہ ابن عابدین شافعی فرماتے ہیں:

واللہ ما رأیت افضل ولا اروع ولا افندہ شہکی رقم میں نے آپ (حضرت امام ابوحنیفہ) سے بڑھ کر کسی کو

منہ (اقوال صحیحہ ص ۴۸) فاضل، پرہیزگار اور فقیہ نہ دیکھا۔

ایک مرتبہ آپ نے کچھ سامان تجارت فروخت کرنے کے لئے حفص بن عبدالرحمن کو بھیجا اور ایک تھان کے بارے میں بتلایا کہ اس میں یہ نقص ہے لاکھ کو بتلادینا، لیکن ان کو بتلانا یاد نہ رہا اور لاکھ کے بارے میں بھی یاد نہ رہا کہ کون تھا، آپ نے اس شبہ کے باعث مال کی تمام رقم صدقہ کر دی۔ (تبیین الصحیفہ اردو ص ۱۲)

طبری نے یہ تاریخ ۱۵۰۱ھ تک لکھی ہے کہ اس کی توثیق یا قوت عمومی کے بیان سے میں ہوتی ہے۔ (مجموع البلدان ج ۴)

امیر المؤمنین منصور نے حکم دیا کہ کاریگروں اور دستروں کو شام، موصل، جبال، کوفہ، واسط اور بصرہ سے جمع کیا جائے، چنانچہ یرلوگ حاضر کر دئے گئے۔ پھر ایسے لوگوں کو منتخب کر لیا کہ حکم دیا جو اپنی فضیلت، عداوت، دین کی سمجھ، امانت اور فن تعمیر میں مہارت رکھتے ہوں، چنانچہ جو حضرات لائے گئے ان میں ججاج بن ارطلا اور ابو حنیفہ نمان بن ثابت بھی تھے۔ پھر آپ نے شہر بغداد کی خانہ بیل ڈالی، بنیادیں کھودنے، اینٹیں بنانے، چونا پکانے کا حکم دیا اور یہ کام شروع کر دیا گیا۔ پہلے پل اس کام کی ابتداء ۱۵۵ھ میں ہوئی۔ (سیرت امام اعظم ابو حنیفہؒ)

نیز مقدمہ مولوی محمد صادق سیالکوٹی لکھتے ہیں :-

”آپ (امام ابو حنیفہ) بڑے عابد، نابد، خدا ترس، متقی، پرہیزگار تھے، دل بہر وقت خوفِ الہی سے بھرنا رہتا تھا اللہ کے حضور تضرع کرتے رہتے تھے، بہت کم بولتے تھے، بڑے سیمِ لطیف و بلنداخلاق، پسندیدہ طبیعت، منکسر المزاج، ہنسار، بردبار، عالمِ باہل اور فرشتہ خصلت انسان تھے، تقویٰ اور خوفِ خدا آپ کی ذات میں کوٹ کوٹ کر تھا، دیانت آپ کی ستم تھی۔ (سبیل الرسول ص ۳۲۲)

سید نذیر حسین صاحب (الہمدیوں کے امام اور شیخِ اہل) کے حالات میں مرقوم ہے کہ آپ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا کرتے تھے، آپ کا جہد، متبع سنت، متقی، پرہیزگار ہونا ہی آپ کی فضیلت کے لئے کافی ہے اور آیت ”ان اکرم عند اللہ اتقاکم“ کی بشارت آپ کے لئے خود قرآنِ کریم میں موجود ہے۔ (الحیات بعد المات ص ۵۹۳)

نواب صدیق حسن خان بھوپالی لکھتے ہیں :-

”امام اعظم ابو حنیفہ کوئی دسے چنانکہ در علمِ دین منصبِ امامت دارد، چنانہ در زہد و عبادت امام ساکان است“ (تقصیر جیود الاحرار من تذکار جنود الابرار ص ۹۳)

یعنی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ، کوئی علمِ دین میں جس طرح منصبِ امامت رکھتے ہیں اسی طرح زہد و عبادت میں سالکوں کے امام ہیں۔“

مولانا میر محمد باہیم صاحب سیالکوٹی، حافظ عبدالمنان صاحب الہدیت و ذریعہ ہادی کے حالات میں لکھتے ہیں کہ حافظ صاحب احمد دین کا بہت ادب کرتے تھے چنانچہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص احمد دین خصوصاً امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی بے ادبی کرتا ہے، اس کا خاتمہ چھانسیں ہوتا۔ (مقام ابو حنیفہ ص ۱۴۸ بحوالہ تاریخ الہدیت ص ۱۲۴)

مولانا محمد باہیم صاحب الہدیت سیالکوٹی کو حضرت امام سے کچھ بعقیدگی سی پیدا ہو گئی تھی، اس سلسلہ میں لکھتے ہیں جب میں نے اس سلسلہ کے لئے کتب متعلقہ الماری سے نکالیں اور حضرت امام صاحب کے متعلق تحقیقات شروع کی تو مختلف کتب کی

صدق گردانی سے میرے دل میں کچھ غبار سا اٹ گیا جس کا اثر یہ دینی طور پر یہ ہوا کہ دن دوپہر کے وقت جب سوچ پوری طرح روشن تھا، یکایک میرے سامنے گھسپ اندھیرا چھا گیا "گو یا مُلَّتْ بَعْضًا فَوْقَ بَعْضٍ" کا نظارہ ہو گیا۔ سنا خدا تعالیٰ نے میرے دل میں ڈالا کہ یہ حضرت امام صاحب سے بذلتی کا تیرہ ہے، اس سے استغفار کرو۔ میں نے کلمات استغفار کو دہرانا شروع کیا، وہ اندھیرے نوراً کا فرٹ گئے اور ان کی بجائے ایسا نور چکا کہ اس نے دوپہر کی روشنی کو مات کر دیا۔ اس وقت سے میری حضرت امام صاحب سے عقیدت اور زیادہ بڑھ گئی اور میں ان شخصوں سے جن کو حضرت امام صاحب سے حسن عقیدت نہیں ہے، کہا کرتا ہوں کہ میری اور تمہاری مثال ہے کہ حق تعالیٰ منکرین صابح قدسیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کر کے فرماتا ہے افتما روہ علی مایروی میں نے جو کچھ بیداری اور ہوشیاری میں دیکھ لیا اس میں مجھ سے جھگڑا کرنا بے سود ہے۔

(تاریخ اہل حدیث ص ۱۷۹ بحوالہ مقام ابوحنیفہ ص ۱۳۹)

مولانا سید نذیر حسین صاحب دہلوی (ابجدیٹ) حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی تعریف میں یوں رقمطراز ہیں :-

امامنا وسیدنا ابوحنیفۃ النعمان ہمارے امام اور ہمارے سردار ابوحنیفہ نعمان رضی اللہ عنہ  
افاض اللہ علیہ شایب العفو والعفوان۔ اللہ تعالیٰ ان پر عفو و مغفرت کی موسلا دھار بارش  
(عیار الحق ص ۱) نازل فرمائے۔

پھڑگے لکھتے ہیں :-

"ان کا مجتہد ہونا اور تہجد سنت اور متقی و پرہیزگار ہونا کافی ہے ان کے فضائل میں، اور آیہ کریمہ "ان اکرم عند اللہ التقا کم"

زینت بخش مراتب ان کے لئے ہے" (مقام ابوحنیفہ بحوالہ عیار الحق ص ۱۳۹ و تاریخ اہل حدیث ص ۱۷۹)

اولیاء فرماتے ہیں کہ امام اعظم امام ابو یوسف سردار ان اہل کشف و مشاہدہ ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱، ص ۲۳۵)

امام شعرانی شافعی اپنے پروردگار حضرت سید علی خواص شافعی سے نادی ہیں امام ابوحنیفہ کے مدارک مستند و قیق ہیں کہ اکابر

اولیاء بر کشف کے سوا کسی کے علم کی رسائی وہاں تک معلوم نہیں ہوتی۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱، ص ۲۳۵)

امام اہل مشاہدہ ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے حکم فرمایا کہ ماہر تہجدی نہایت غلیظ ہے کہ وہ اسے ان گندگیوں سے تہذیب ہوا دیکھتے تھے تو انہیں ایک

حکم کے سوا کیا گنہائش ہوتی، آدمی آنکھوں دیکھی ہاتھ کیسے دگرھے، امام عبد اللہ باب قدس سرہ کہ اکابر علمائے شافعیہ سے جس میزان شریفہ بکری

میں فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے سردار حضرت علی خواص رضی اللہ عنہ کو کہ وہ بھی شافعی ہیں، فرماتے سنا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مدارک باریک

ہیں، قریب ہے کہ ان پر مطلع نہ ہوں مگر اکابر اولیاء اہل مشاہدہ۔۔۔۔۔ امام صاحب لوگوں کا آپ وضو دیکھتے، بعینہ ان گناہوں کو پہچان لیتے

جو محل کر پانی میں گرے اور جہاں جان لیتے کہ یہ دھوون گنہ کبیرہ کسے یا صغیرہ کا۔۔۔۔۔ اور فرمایا ہم کو روایت پہنچی کہ وہ جامع مسجد

کوفہ کے حوض پر تشریف لے گئے۔ ایک جوان دھو کر رہا تھا اور اس کا پانی جو ٹپکا امام صاحب نے اس پر نظر ڈالی، فرمایا، بیٹے، ماں باپ

کرا یا دینے سے توبہ کر، اس نے توبہ کی۔ ایک شخص کا غسار دیکھ کر فرمایا، بھائی زنا سے توبہ کر، اس نے کہا میں نے توبہ کی۔۔۔۔ ایک اور کا غسار دیکھ کر فرمایا شراب پینے اور مزامیر سنے سے توبہ کر، اس نے کہا میں تائب ہوا۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور ان کے مقلدوں پر رحمت فرمائے، انہوں نے چھوٹے چھوٹے حوضوں سے طہارت کو منع فرمایا۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۱۲۵)

حضرت داتا صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :

” آپ (امام ابوحنیفہ) کی پارسائی میں بہت سے طریقے ہیں اور آپ کے مناقب بے شمار ہیں، یہ کتاب ان کی متعل نہیں ہو سکتی اور میں جو علی بیٹا عثمان جلابی کاموں، ملک شام میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ مؤذن کے روضہ پر سویا ہوا تھا میں نے اپنے آپ کو خواب میں مکر سفر میں دیکھا۔ دیکھتا ہوں کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بنی شیبہ کے دروازہ کے اندر تشریف لائے اور ایک بوڑھے کو مثل رٹ کے کے نبل میں دبلے ہوئے قدم رنجو فرما رہے ہیں، میں محبت کی رود سے دوڑ کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کے پاؤں کو بوسہ دیا۔ میں تعجب میں تھا کہ وہ بوڑھا کون ہے، تب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو طاقت سے میرے باطن اور فکر پر اطلاع پائی، آپ نے فرمایا یہ تیرے امام ہیں اور تیری ولایت کے ہیں یعنی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ۔ اور مجھ کو اس خواب سے بڑی امید ہوئی اور اپنے شہر کے لوگوں پر بھی بڑی امید ہوئی۔۔۔۔۔ (پہرا گئے لکھے ہیں) جیسے میرا اصل اللہ علیہ وسلم سے خطا صادر نہیں ہو سکتی ویسے ہی ان سے خطا صادر نہیں ہو سکتی۔“ (کشف المحجوب، اردو ترجمہ ص ۱۱۹)

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ جا رہا تھا کہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا یہ ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں جو رات کو نہیں سوتے۔ اس پر امام صاحب نے فرمایا خدا کی قسم لوگ میری نسبت وہ بات کہیں جو میں نے نہیں کی، پس آپ تمام رات نماز و دعا، تفریح میں گزارتے۔ (اقوال صحیحہ، علامہ زبد بخش توکل علیہ الرحمۃ ص ۱۵۸)

حضرت امام رضی اللہ عنہ کو خلیفہ منصف سامان امداد دینا چاہتا ہیں لیکن آپ انکار کرتے ہیں اور فرماتے ہیں :-

” امیر المؤمنین نے خود اپنے ذاتی مال سے کبھی کوئی چیز مجھے کبھی عطا نہیں فرمائی جسے میں نے واپس کیا ہو، مگر جوتا ہے کہ آپ سنان کے بیت المال سے مجھے دیتے ہیں اور میں دیکھتا ہوں کہ بیت المال سے مجھے لینے کا کوئی حق حاصل نہیں، مسلمانوں کی طرف سے میدان جنگ میں اگر لڑائی کرتا تو سمجھنا کہ مجھے ذبحوں کو بیت المال پر حق ہے مجھے بھی اپنا حق ملا ہے، اسی طرح فقیروں کے بل پورن اہل عیال کو ملتا ہے سو میں وہ بھی نہیں۔ اگر میرا شمار مسلمانوں کے نامدار و فاضل لوگوں میں ہوتا تو فقراء کی نڈ سے لینے کا حق مجھے ہوتا، لیکن بھلا اللہ میں محتاج و فقیر نہیں ہوں۔“ (مناقب موفی، ج ۱)

آپ کے کاوندہ نے ایک دفعہ ایک کپڑا جس کی قیمت چار سو درہم تھی، ایک ہزار درہم میں فروخت کر دیا۔ آپ کو معلوم ہو گیا تو خریدار کے

بچے عزیز منورہ ہا کر چھ سو درہم واپس کئے۔ (ایضاً ج ۱)

ایک وفد آپ کے ملازم نے ماہ تجارت میں تیس ہزار روپیہ نفع کمایا مگر حضرت امام رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس میں کچھ نفع نہ آپ نے تمام رقم صدقہ کر دی۔ (ایضاً)

ایک مرتبہ لوٹ مار کی بکریاں کو ذرا گنیں اور کوڑی بکریوں میں ان کا اختلاط ہو گیا تو آپ نے بکری کی عمر کے برابر یعنی قریباً سات سال تک کوڑی بکریوں کا گوشت کھانا ترک دیا۔ (ایضاً)

زبرد و اتفاقاً ادرخشیت النہی کی ان سے بہتر مثال کوئی پیش کر سکتا ہے؛ حضرت امام رضی اللہ عنہ کی وفات کے وقت پانچ کروڑ کی امامتیں آپ کے گھر موجود تھیں۔ (ایضاً)

حافظ محمد بن ابراہیم عبید الرحمن لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کی نفسیت، عدالت، تقویٰ، امانت، تواضع کے ساتھ ثابت ہے۔ (الروض الباقم ج ۱)

مذہب حنفی اور اس کی مقبولیت | ابن خسرو بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابوالقاسم علی بن حسین بن عبداللہ شافعی سے سنا کہ وہ فرماتے ہیں، میں نے ابوالقاسم بن برہان نحوی کو لکھے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن کو فہم و

لزمت سے نوازا ہے وہ مذہب کے اعتبار سے ابوحنیفہ ہیں۔ (تبیین الصیغہ ص ۳۳)

حضرت ابو یوسف یعقوب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے لئے یہ اشعار لوزون فرمائے:

حسب من الخیرات ما اعدت یوم القیمة فی رضی الرحمن  
دین النبی محمد خیر الوری شراعتادی مذہب النعمان

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے قیامت کے دن میرے امان نام میں یہ نیکی کافی ہوگی کہ میں سید عالم خیر اوسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر ہوں اور امام ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے مذہب پر میرا ایمان ہے۔ (ایضاً)

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:

... ایسی مناسبت کی وجہ سے جو امام اعظم رضی اللہ عنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے رکھتے ہیں جو کچھ کہ حضرت خواجہ محمد پارسیار حضرت

علیہ نے اپنی کتاب اصول ستہ میں لکھا ہے کہ معلولت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہونے کے بعد حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے

مذہب پر عمل کریں گے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اجتہاد امام اعظم کے اجتہاد کے موافق ہو گا نہ کہ وہ تقلید کریں گے کیونکہ حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کی شان اس سے بہت بلند ہے کہ وہ علمائے امت میں کسی کی تقلید کریں۔ تکلف اور تعصب کی علامت کے

بغیر یہ کہا جاسکتا ہے کہ کشفی نگاہ میں حنفی مذہب کی نورانیت بڑے دریا کی مانند دکھائی دیتی ہے اور دوسرے مذاہب جو ضوں و

تالیوں کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں اور ظاہری طور پر یہ بات دکھائی دیتی ہے کہ اہل اسلام کی بڑی اکثریت امام اعظم کی پیروی

کرتی ہے۔ ان سب سے اللہ راضی ہو۔ (مکتوبات امام ربانی دفتر دوم حصہ ہفتم مکتوب نمبر ۵۵، ترجمہ اردو)

حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب نوقل بن حیان نے وفات پائی تو میں نے خواب دیکھا کہ قیامت برپا ہے تمام مخلوق حسابگاہ میں کھڑی ہے میں نے پیڑصلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ حوض کے کنارے کھڑے ہیں، ایک سفید بالوں والے خوبصورت بوزے کو دیکھا کہ وہ حضور علیہ السلام کے رخساروں پر منہ رکھے ہوئے ہے اور آپ کے سامنے میں نے نوقل بن حیان رضی اللہ عنہ کو دیکھا جب اس نے مجھے دیکھا تو میرے پاس آیا اور سلام کیا۔ میں نے کہا مجھے پانی پلاؤ۔ نوقل نے کہا میں پیڑصلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے لوں۔ حضور علیہ السلام نے اسے اشارہ کیا کہ پانی پلاؤ، اس نے مجھے پانی پلایا اور میرے ماتھے والوں کو بھی دیا، سب نے پی لیا لیکن اس پیالے کا پانی ویسے کا ویسا ہی رہا، اس میں سے کچھ کم نہ ہوا۔ جینے پر چھا اسے نوقل! حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حاجی طرت کون ہے جو بوزے آدمی میں تو اس نے کہا حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں اور آپ کے پاس پہلو پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں

(کشف المحجوب، ترجمہ اردو، ص ۱۱۱)

ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ قریبا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم لوگ گمراہی کی بات پر متفق نہ ہو گے (ابو داؤد)۔۔۔ سوا ملاحظہ کریں کہ اللہ عزوجل نے مذہب حنفی کو اتنی وسعت دی کہ ہر زمانہ میں مگر پڑھنے والوں میں سب سے زیادہ تعداد حنفی مقلدوں ہی کی رہی اور ہمیشہ ہمیشہ عام ذمہ میں، علماء، مشائخ، ادویاء، کرام، صوفیاء، عظام و محدثین بلکہ سلاطین تک نے حضرت سے اپنی نسبت، باعث فخر تصور کی، آج بھی دنیا بھر کے سرکردہ مسلمانوں میں سے قریبا پچاس لاکھ سے زائد مسلمان حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مقلد ہیں اور دنیا کے ہر ملک میں پھیلے ہوئے ہیں۔

اثر شافعیہ فرماتے ہیں کہ مذہب امام عظیم رضی اللہ عنہ کے مدارک ایسے دقین ہیں جن کو اکابر اولیاء ہی پہنچاتے ہیں۔ (فتاویٰ حنفیہ، ج ۱، ص ۱۲۵)

حضرت امام شعرائی فرماتے ہیں:

”امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب سب مذہبوں سے پہلے ہی کیا گیا اور سب سے خیر ختم ہو گا جیسا کہ بعض اہل کشف نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے امام صاحب کو اپنے دین اور بندوں کے لئے امام پسند فرمایا، آپ کے مقلدین ہر زمانہ میں بڑھتے رہے ہیں اور قیامت تک بڑھتے رہیں گے۔“

(اقوال صحیحہ ص ۱۹۲)

ظاہر تاوی جتہ اللہ علیہ مرقاة شرح مشکوٰۃ جزء اول میں فرماتے ہیں:-

”امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مقلدین دیگر تمام ائمہ کے مقلدین سے زیادہ ہیں جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع باقی انبیاء کے اتباع سے زیادہ ہیں اور ایک روایت میں آیا ہے کہ وہ اہل جنت کی دو تہائی ہوں گے اور خلیفہ بھی تمام مومنین کی دو تہائی ہیں، واللہ اعلم۔“

(اقوال صحیحہ ص ۱۹۳)

علاء سید محمد قرظی جتہ اللہ علیہ عقود الجواہر النبیہ جزء اول میں فرماتے ہیں:-

”امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب قیامت کے دن تک باقی ہے جیسے جیسے یہ مذہب پرانا ہوتا جاتا ہے اس کی برکت اور نور بڑھتا جاتا ہے۔“

(اقوال صحیحہ ص ۱۹۴)

حضرت شامدلی اللہ صاحب و ہمدانی فرماتے ہیں :

عرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فاللذنب  
المنفی طریقۃ ائیتہ ہی اوفق الطرق بالسنتہ  
المعروفۃ التي جمعت ونقحت فی زمن البخاری  
واصحابہ - (فیرض الحرمین)  
بچے خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ مذہب حنفی  
میں ایسا طریقہ ہے کہ وہ زیادہ موافق ہے سنت نبوی  
مشہورہ کے جو جمع اور صاف کی گئی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ  
اور ان کے زمانہ میں۔

مطلب : ہوا کہ حنفی مذہب میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے۔

سماوت و اخلاق کریمانہ | حضرت امام عظیم رضی اللہ عنہ کی خصوصیات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اپنے اپنی ذاتی آمدنی کا زیادہ تر صرف  
تعمیر کی شامت پر کیا، طلباء میں سے جہاں کہیں جو ہر قابل نظر پایا اسے نیکو سا خیمے سے بے نگر کر یا یعنی

ان کے ذاتی اخراجات ہی نہیں بلکہ ان کے خاندان تک کی کفالت خود فرمائی۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ ہی خوش بستوں میں سے تھے  
علاؤ فیلیب اور صدر الاممہ اپنی مسند کے ساتھ نقل کرتے ہیں کہ حضرت امام اپنی ذاتی آمدنی سے :

فیشتری بہا حواجر الاشیاء من المحدثین  
واقواتہم و کسوتہم و حمیہم و حوائجہم۔  
شیاج، عمدتین کی ضروریات پوری کرتے تھے، ان کی  
خوراک، لباس اور تمام ضروریات کی چیزیں بن کو خرید کر  
دیتے تھے۔

اور امام ہمدانی اور امام شافعی فرماتے ہیں :

وہ ماکان یبدع احد من المحدثین  
الاجرہ بنہ و اسعہ (مناقب موفق ج ۱)  
(امام ابو حنیفہ) محدثین میں سے کسی ایک کو بھی ایسا نہ چھوڑتے  
تھے جس کے ساتھ وسیع پیمانہ پر عطیہ اور حسن سلوک سے  
نہ پیش آتے ہوں۔

ان حوالہ جات سے جہاں آپ کی فیاضی ظاہر ہو رہی ہے، وہاں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ کو حدیث سے محدثوں سے کتنی محبت تھی۔ آپ  
نہایت رحمدل، دیانت دار، عبادت گزار، غیبت سے پرہیز کرنے والے، ناروا الفاظ سے زبان نہ کھنے والے اور متحمل مزاج تھے، پوری زندگی  
بھر کسی پر نفرت نہیں کی، ہندگوں کی تنظیم و تکریم کا یہ عالم کہ زندگی بھر اپنے استاد حضرت حماد رحمۃ اللہ علیہ کے مکان کی طرف بھی پاؤں نہیں کئے،  
سماوت و فیاضی کا یہ عالم کہ اپنے غنے داروں میں سے کسی کو بھی نظر میں مبتلا نہیں جو سنے دیا، اپنی آمدنی کا اکثر حصہ لوگوں کی ضروریات پوری کرنے  
پوری صرف کرتے تھے۔ قرضہ اداں کا قرض معاف فرمادیتے، متروکوں کے قرض خود ادا فرمادیتے۔

آپ کے لڑکے حضرت حماد علیہ الرحمۃ نے سؤۃ فاتحہ ختم کی تو ان کے استاد کو پانسو درہم اور بڑا بیتے ایک ہزار درہم عطا فرمائے اور فرمایا :





طبری کی ایک روایت کے مطابق منصور نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو قضا اور مظالم کی داد رسی کی خدمت پیش کی مگر انہوں نے انکار کر دیا۔ اس پر منصور نے قسم کھائی کہ انہیں اس وقت تک نہیں چھوڑیں گے جب تک وہ کوئی خدمت انجام نہ دیں۔ امام ابوحنیفہ نے جب یخبرشہنی تو انہوں نے ایک چھڑی منگوائی اور جس شخص نے انہیں بنائی تھیں اس کی انہیں گنیں، ابوحنیفہ پہلے شخص میں جنہوں نے چھڑی سے انہیں گنیں (یہ چھڑی ایک معیاری گز تھا جس سے پیمائش کر کے اینٹوں کی تعداد معلوم کی گئی) یہ حضرت امام کی ایجاد تھی، اس طرح انہوں نے ابوحنیفہ کی قسم پوری کر دی، پھر وہ بیمار پڑ گئے اور بغداد میں وفات پائی۔ (سیرۃ امام عظیم ابوحنیفہ ص ۱۲۱)

مروج الذہب، تلخیص مسعودی میں ہے :

”سنہ ۱۱۰ھ میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ..... انہوں نے بعد المنصور بغداد میں وفات پائی۔ نماز پڑھتے

ہوئے مسجد کی حالت میں ان کا انتقال ہوا اور وہ اس وقت شہر بس کے تھے : (ایضاً)

ابن قتیبہ متوفی ۲۶۵ھ نے المعارف میں زیر عنوان ابوحنیفہ صاحب الرای ”یوں لکھا ہے :-

”آپ کی وفات بغداد میں ہوئی، رجب ۱۱۰ھ اس وقت آپ کی عمر ستر برس تھی اور مقابر خیزران میں دفن کئے گئے :“ (ایضاً)

آپ کی وفات پر خواص و عوام نے نہایت رنج و غم کا اظہار کیا۔ محدث ابن جریر نے کہا کہ سب سے بڑا عالم جاتا رہا۔ شعبہ بن الحجاج جو آپ کے شیوخ میں سے تھے فرمایا کہ کوفہ میں اندھیرا چھا گیا، عبداللہ بن مبارک نے قبر پر کھڑے ہو کر کہا اے ابوحنیفہ اللہ آپ پر رحم کرے اور ایم سے تو اپنا جانشین چھوڑ گئے، انکس تم نے تمام دنیا میں کسی کو اپنا جانشین نہ چھوڑا.....

مشہد ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ، آپ کا مزار آج تک بوسگاہ خلافت ہے سلطان الہیہ ارسلان سلجوقی نے ۱۰۱۰ھ میں آپ کی قبر پر ایک قبو اور قریب ہی مدرسہ تعمیر کرایا۔ بغداد میں یہ سب سے بڑا اسپتال مدرسہ تھا۔ ابن بطوطہ اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے کہ تمام بغداد میں مشہد ابوحنیفہ کے سوا کوئی زاویہ موجود نہیں جہاں سے مسافروں کو کھانا ملتا ہو۔

آج تک علماء و شایخ و سلاطین اس مزار سے فیض حاصل کر رہے ہیں اور نذرین پیش کرتے ہیں۔ سلطان ناصر الدین ستارہ ایان اپنے حالات سفر میں لکھتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ کے مزار پر فاتحہ پڑھی اور نذر چڑھائی۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں روزانہ حضرت امام کے مزار پر حاضر ہوتا ہوں اور جب کوئی حاجت ہوتی ہے تو آپ کے وسیع سے دعا مانگتا ہوں تو حاجت پوری ہو جاتی ہے، بلکہ آپ کا فرمان ہے کہ حضرت امام کا مزار قضا کے حاجات کے لئے تریاق ہے۔ احتراماً امام شافعی رحمہ اللہ علیہ آپ کے مزار پر طہرین حنفی کے مطابق نماز ادا فرماتے تھے۔

قطیب بغدادی اپنی سند میں مسودہ سے روایت کرتے ہیں (جو بدال میں شمار ہوتے تھے) کہ میں نے محمد بن الحسن کو خواب میں دیکھا میں نے پوچھا آپ پر کیا گزری؟ فرمانے لگے، اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا کہ میں نے تمہیں علم کا نذر اس لئے تو نہیں بنایا تھا (باقی صفحہ ۵۴ پر)

کہ میں تجھے سزا دوں؟ میں نے کہا، تو ابو یوسف پر کیا گزری؟ انہوں نے فرمایا وہ مجھ سے اوپر ہیں، تو میں نے پوچھا، ابوحنیفہ پر کیا گزری؟ تو انہوں نے فرمایا ”فوق ابی یوسف“ (بغدادی ج ۲، مقام ابوحنیفہ ص ۱۵۷) وہ تو ابو یوسف سے بھی کئی درجہ بلند ہیں کہ سوائی طاہس کبریٰ زادہ، اور ابن عبد البر یہ روایت یوں نقل کرتے ہیں، ابوحنیفہ کا کیا حال ہے؟ انہوں نے جواب دیا ”سال اعلیٰ علیتین“ (مفتاح السعاده، الشفاء، مقام ابی حنیفہ ص ۱۵۷) یعنی وہ تو اعلیٰ علیین میں ہیں۔

شیخ الاسلام تاج سبکی طبقات الشافعیۃ الیکبریٰ جز ثانی میں امام ابوالفتح عامر بن السادی علیہ الرحمۃ کا ایک طویل خواب بالاسناد ذکر کرتے ہیں جو انہوں نے حرم شریف میں (دسمبر ۱۲۱۱ھ شوال ۱۵۳۵ھ) کو نظر و حضر کے درمیان دیکھا تھا۔ اس میں سے فقہاریہ ہے:

”حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں۔۔۔۔۔۔۔ اس کے بعد ایک اور شخص آگیا، کسا گیا کہ یا امام ابوحنیفہ ہیں، اور ان کے ہاتھ میں ایک کتاب تھی۔ امام صاحب نے سلام عرض کیا اور امام شافعی کے پیلوں میں بیٹھ گئے اور کتاب سے اپنا مذہب و اعتقاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے پیش کیا، پھر امام صاحب کے بعد ہر ایک صاحب مذہب آیا یاں تک کہ موت تمہارے باقی رہ گئے، جو شخص پڑھتا تھا دوسرے کے پیلوں میں بیٹھ جاتا تھا، جب فارغ ہو چکے تو ابی بدعت سے جنہیں مافضی کہتے ہیں، میں سے ایک شخص آیا، اس کے ساتھ میں کچھ جزا بے جلد تھے جن میں اس کے ہاتھ کا ذکر تھا۔۔۔۔۔۔ اس کو جھڑکا اور اجزا لیکر حلق سے باہر پھینک دئے اور اس شخص کو نکال دیا اور ذلیل کیا“

(اقوال صحیحہ ص ۲۶۶)

اولاد | حضرت امام رضی اللہ عنہ نے اپنے ایک نکت مسگر کا نام۔۔۔۔۔۔۔ اپنے محترم استاد کے نام پر حماد“ رکھا تھا، حضرت حماد رحمۃ اللہ علیہ نہایت پاکیزہ سیرت اور صاحبِ علم تھے، اپنے والد صاحب کے نقش قدم پر چلنے والے تھے، ان کی اولاد سے چار لڑکے تھے جن کے نام حضرت عمر، اسمعیل، ابویان اور عثمان (رضی اللہ عنہم جمعین) تھے، آگے ان کی اولاد کافی پھیلی اور ان میں سے بڑے بڑے صاحبِ علم و فضل اور ناہود پرہیزگار ہوئے۔ حضرت شاہ بومل قلندر علیہ الرحمۃ پانی پتی حضرت امام کی اولاد سے تھے۔

## حضرت امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوفی رضی اللہ عنہ

یہ مضمون دراصل حضرت سید شریف احمد شرافت نوشاہی مدظلہ سجادہ نشین حضرت حاجی محمد نوشاہی گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ کی محترمہ جامع تصنیف ہے جس کا نام القول المعظم فی مناقب الامام الاعظم ہے اور یہ آپ کا سپاس گزار ہے کہ آپ نے اسے من و عن چھاپنے کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔ آپ ملک کے بابر نازادینا محقق، مورخ، نقاد اور صاحب حال بزرگ ہیں۔

آپ امام الائمہ، ائمہ اربعہ مجتہدین میں سے پہلے امام تھے۔ آپ کے علمی کمالات اور فقہی درجات کا کوئی شمار نہیں۔ حضرت مولانا ابوالجود شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب تحصیل التعرف فی معرفۃ الفہم والتصوف میں حضرت امام اعظم کے احوال اور فضائل و مناقب میں بہت کچھ لکھا ہے۔

حضرت سیدنا امام ابو حنیفہ کے مناقب عالیہ اس قدر زیادہ ہیں کہ دوسرے ائمہ کے مناقب آپ کے مقابلے میں عشر عشر کی حیثیت نہیں رکھتے، ان میں سے کچھ مناقب شیخ شہاب الدین احمد بن الجبرمکی نے جو اپنے زمانہ کے اکابر علمائے شافعیہ میں سے تھے، ایک کتاب میں جمع کئے ہیں جس کا نام انبیاء الحسان فی مناقب النعمان رکھا ہے ہم اس میں سے کچھ نقل کرتے ہیں نیز صاحب مسند امام اعظم نے جو طبقات الحنفیہ سے ذکر کیا ہے اس سے بھی اقتباس پیش کرتے ہیں اور جامع الاصول کے حوالے سے آغاز تحریر کرتے ہیں۔

آپ ابو حنیفہ، ثابت کے بیٹے ہیں۔ ابن زوطی بن ماہ، امام فقیہ کوفی تیم اللہ بن ثعلبہ کے غلام ہیں۔ آپ کا دادا زوطا اہل کابل سے تھا، بعض نے اہل بابل اور بعض نے اہل انبار سے بتایا ہے۔ بنی تیم اللہ بن ثعلبہ کا غلام تھا، آزاد کیا گیا، اس کے بعد اس کا بیٹا ثابت اسلام میں پیدا ہوا اور اسمعیل بن حماد بن امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ہم اولاد فارس میں سے ہیں اور آزاد ہیں، خدا کی قسم ہم پر کبھی غلامی واقع نہیں ہوئی، اور آپ کا نسب اس طرح بیان کرتے تھے: نعمان بن ثابت بن طادس بن ہرمز بن الوثریہ بن عادل، اور صاحب طبقات نے آپ کا نسب سلاطین بن ہرمز، اسخدیار، دارا،

اور منوچہر سے ملا ہے۔ آپ کے دادا آپ کے والدہ کو حضرت علی کی خدمت میں سے گئے، انہوں نے ہرکت کی دعا دی۔

آپ شہر مجری میں پیدا ہوئے۔ صاحب جامع الاصول نے لکھا ہے کہ آپ درمیانہ تہہ درازی اہل تھے، مخدّم گوں، روشن چہرہ، سب لوگوں سے خوبصورت، خوش کلام اور فصیح اللسان تھے۔ خدا کی نعمتوں سے مہمور، بڑے سخی اور اپنے اقران سے نہایت خوش خلق۔ آپ عالم، زاہد، عابد، متورع، پرہیزگار، علوم شریعت میں برگزیدہ امام تھے۔ آپ کے مناقب و فضائل بے شمار ہیں۔ آپ کسب کر کے روزی کماتے تھے، رزق حلال پیدا کرتے تھے اور اپنے استادوں کی جماعت پر صرف کرتے تھے اور لوگوں کے تحفے تحائف قبول نہیں کرتے تھے اور جب کبھی اپنے اہل و عیال کے لئے کوئی چیز خریدتے تو اپنے اساتذہ علماء کو بھی بھیجتے، اور جب نیا لباس پہنتے تو بھی اس کی مثل استادوں کو پہنچاتے۔ جب کوئی بیوہ یا کھجوریں یا کوئی چیز اپنے یا اپنے عیال کے لئے لیتے تو جب تک شیوخ علماء کو بھی ویسی ہی چیزیں نہ دے لیتے، خود استعمال نہ کرتے۔ آپ کلام نہیں کرتے تھے مگر جواب، بے مقصد باتوں میں کبھی غور و خوض نہ کرتے۔ آپ لباس عمدہ پہنتے، خوشبو کا بہت استعمال کرتے۔

آپ کے زہد و کرم اور سخاوت کے متعلق شفیق بن ابراہیم طبری بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام ابوحنیفہ کسی بیمار کی عیادت کو جا رہے تھے، میں بھی ساتھ تھا۔ ایک شخص نے دور سے آپ کو دیکھ لیا اور شرمندگی کے مارے راستہ چھوڑ دیا۔ جب آپ نے اس کو دیکھا تو ہلکا کر پوچھا کہ تو راستہ سے الگ کیوں ہو گیا؟ اس نے کہا کہ میں نے آپ کا دس ہزار درہم دینا ہے، بہت زیادہ مدت گزر چکی ہے کہ میں ادا نہیں کر سکا۔ آپ نے فرمایا سبحان اللہ میاں تک بات پہنچ چکی ہے، جا میں نے سارا قرضہ تمہیں بخش دیا اور جو کچھ مجھ کو دیکھ کر تیرے دل میں بات اگی اسے معاف کر دینا، اس وقت میں نے جان لیا کہ آپ حقیقی زاہد ہیں۔

آپ نے کپڑا فروخت کرنے کے لئے ایک وکیل کو بھیجا، ان میں ایک کپڑا ادا تھا۔ آپ نے اس کو فرمایا کہ بیچنے کے وقت خریدار کو اس کا عیب بتا دینا۔ وہ سارا مال فروخت کر آیا اور اس کو وہ عیب بتانا بھول گیا۔ جب آپ کو پتہ چلا تو آپ نے اس کپڑے کی ساری قیمت جو تیس ہزار درہم تھی، راہ خدا میں صدقہ کر دی۔ آپ نے چالیس سال تک عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھی اور تیس سال تک متواتر روز سے رکھے آپ عام طور پر رات کو ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کیا کرتے تھے۔ جس جگہ پر آپ نے وفات پائی اس جگہ پر آپ نے زندگی میں سات ہزار قرآن ختم کیا تھا۔ آپ رمضان شریف کے مہینے میں روزانہ ایک قرآن مجید ختم کیا کرتے تھے

عید کے روز دو طہتم کرتے اور ہر سال حج کیا کرتے یہاں تک کہ بچپن حج کئے جس وقت آپ نے اپنے بیٹے حماد کو استاد کے پاس پڑھنے کے لئے بٹھایا، استاد اس کو لفظ الحمد للہ پڑھایا تو آپ نے استاد کو پانچ سو درہم بھیجے۔

بعض اہل مناقب نے لکھا ہے کہ جب آپ نے حج کیا تو کعبہ شریف کے اندر نماز ادا کی، ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر نصف قرآن پڑھا، باقی نصف قرآن دوسرے پاؤں پر کھڑے ہو کر پڑھا اور اس طرح ختم کیا اور عرض کیا اے میرے پروردگار! میں نے اپنی استعداد کے مطابق تجھے پہچانا اور تیری عبادت کا حق مجھ سے ادا نہیں ہو سکا، اسی وقت کعبہ شریف کے ایک گوشے سے آواز آئی "تو نے اچھی پہچان کی اور خالص عبادت کی، ہم نے تجھ کو اور قیامت تک جو شخص تیرے مذہب پر ہوگا، سب کو بخش دیا۔"

بعض اہل مناقب نے ذکر کیا ہے کہ آپ اس قدر روتے تھے کہ آپ کا روناسٹنکرا آپ کے جسمائے جسم کھاتے تھے اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ جب آپ مکہ شریف میں گئے تو آپ کے وقت میں کوئی آدمی ایسا نہ تھا جو آپ سے زیادہ نماز پڑھتا ہو۔ آپ نماز میں کثرت قیام کی وجہ سے وتد (میخ) مشہور ہو گئے تھے۔ کہتے ہیں امام ابوحنیفہ کا ایک ہمسایہ تھا اس کی ایک لڑکی جب کبھی رات کو باہر نکلتی تو آپ کو قیام نوافل میں دیکھ کر سمجھتی کہ یہ کوئی درخت کھڑا ہے۔ جب آپ کی وفات ہو گئی تو اس نے اپنے والد سے پوچھا کہ امام ابوحنیفہ کے گھر میں ایک درخت تھا وہ کہاں گیا؟ وہ شخص رو پڑا اور کہا بیٹی! وہ درخت کاٹا گیا ہے (یعنی امام ابوحنیفہ نے اللہ تعالیٰ سے عز و ذلت پا گئے ہیں)۔

حضرت عبداللہ بن مبارک سے روایت ہے کہ ایک روز آپ حجرہ میں تھے اور بھی بہت لوگ موجود تھے۔ وہاں ایک سانپ آگیا، سب لوگ بھاگ گئے، آپ اپنی جگہ پر بیٹھے رہے، آپ کی استقامت میں کوئی فرق نہ آیا، آپ بڑے صابر، از حد حلیم الطبع، لوگوں کے ایذا دینے پر صبر کرتے اور اس کو برداشت کرتے تھے۔

یزید بن ہارون کہتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے زیادہ حلیم الطبع کسی شخص کو نہیں دیکھا۔ جب کبھی سنتے کہ فلاں شخص نے آپ کو برائی سے یاد کیا ہے تو آپ اس کے ساتھ نرمی سے پیش آتے اور فرماتے اے بھائی! اللہ تعالیٰ تجھ کو بخش دے، بیشک میں اللہ تعالیٰ کو دلیل کیا ہے وہ اس کے خلاف جانتا ہے جو تو نے بات کہی ہے۔ عبد الرزاق بن حمام کہتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے زیادہ علم والا کسی کو نہیں دیکھا۔ ایک مرتبہ ہم مسجد حنیفہ میں تھے۔ ایک شخص چہرہ چھپانے ہوئے آیا اور آپ کو گالیاں دینے لگا، کافر اور زندیق کہا۔ آپ کے احباب اس کو

مارنے کے لئے اٹھے مگر آپ نے منع کر دیا اور اس کو کہا، چلا جا میں نے تجھے معاف کر دیا۔ دیکھتے ہیں کہ ابوحنیفہ بڑے امانت دار اور متحمل مزاج تھے، اللہ کے راستے میں آپ پر تلوا رہیں بھی اٹھتیں تو آپ برداشت کرتے۔ آپ کے زمانہ میں ایک بکری چوری ہو گئی۔ آپ نے پوچھا کہ بکری کی عمر کتنی ہوتی ہے؟ لوگوں نے کہا چار سال، آپ نے اتنی مدت تک گوشت کھانا چھوڑ دیا (کوشید کہیں وہی بکری نہ ذبح ہوئی ہو)

کتاب ربیع الا برار میں ہے کہ ایک مرتبہ جنگل والوں کی کوئی بکری کو ذبح کر لیں میں مل گئی۔ آپ کو معلوم ہوا تو آپ نے سات سال تک گوشت کھانا ترک کر دیا۔

ابراہیم بن سعید جو ہری بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں امیر المؤمنین ہارون الرشید کے پاس تھا، قاضی ابو یوسف وہاں آگئے۔ حنفیہ نے کہا اسے ابو یوسف ہمارے پاس ابوحنیفہ کے کچھ اوصاف بیان کر دو۔ ابو یوسف نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے ما یلفظ من قول الا لیدیہ موقیب عتید یعنی انسان جو بات کہتا ہے اس کے پاس محافظ تیار ہوتا ہے، اور وہ ہر بات کرنے والے کی زبان کے پاس ہے (مطلب کہ میں جھوٹ نہیں بولتا ہر کہتا ہوں کہ) میرا علم امام ابوحنیفہ کے منقولیہ ہے کہ آپ مہربان الیہ سے بہت زیادہ بچنے والے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے دین میں کلام کرنے میں شدید اور محتاط تھے کہ کوئی ایسا کلام منہ سے نہ نکلے جس کا مجھے علم نہ ہو۔ اللہ کریم کی اطاعت کو دوست رکھتے تھے، دنیا داروں کی صحبت سے پرہیز کرتے تھے، کسی اٹلی یا ادنیٰ چیز پر غرہ کرتے تھے، آپ کی خاموشی طویل ہوتی تھی۔ اپنے وسیع علم میں دائم الفکر تھے، بیوہ گزرتے تھے، اگر کوئی مسئلہ آپ سے پوچھا جاتا، اگر آپ کو اس کا علم ہوتا تو آپ اس کا جواب دیتے ورنہ چپ رہتے، اپنے نفس اور دین کو بچاتے والے، علم اور مال کو خرچ کرنے والے اور لوگوں کے مال سے مستغنی تھے، طبع کی طرف کبھی میل نہ کرتے کسی کی غیبت کرنے سے دور رہتے، جس کا ذکر کرتے بھلائی سے کرتے۔

ہارون الرشید نے کہا کہ یہ تو سب صالحین کے اخلاق ہیں۔ پھر کاتب کو کہا کہ یہ سب صفات لکھ لو اور میرے بیٹے کو پہنچاؤ کہ وہ ان کو دیکھے۔ پھر اپنے بیٹے کو کہا کہ اسے فرزند یہ یاد کر لو جب تک کہ میں تجھ سے پوچھوں۔ معانی بن عمران مرسلی کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ میں کس خصلتیں ایسی ہیں کہ ان میں سے اگر کسی انسان میں ایک صفت بھی ہو تو وہ اپنے قبیلہ کا سردار اور اپنی قوم کا رئیس ہوتا ہے یعنی ورع، صدق، سخاوت، افتخار، لوگوں کی مدارات، سچی مروت، جو بات سنے قبول کرے، زیادہ چپ، بات کرنے میں خشکی، دوست ہو یا دشمن اس کی مدد کرنا۔

ایک شخص سفیان ثری کے پاس آیا اور کہا کہ میں ابوحنیفہ کے پاس سے آیا ہوں تو انہوں نے کہا کہ اہل زمین میں سے جو شخص سب سے زیادہ عابد ہے تو اس کے پاس سے آیا ہے۔ امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ علم، ورع، زہد اور ایثار میں ایسے مقام پر ہیں کہ اس پر کوئی پہنچ نہیں سکتا۔ ابن عیینہ نے کہا ہے کہ میری آنکھوں نے امام ابوحنیفہ جیسا کوئی شخص نہیں دیکھا۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے مناقب زہد، عبادت، ورع، تقویٰ اور حسن اخلاق و صفات میں بہت زیادہ اور پسندیدہ ہیں لیکن ہم یہاں آپ کے علم فقہ و حدیث کے متعلق کچھ چیزیں بیان کرتے ہیں۔ آپ کے زمانہ کے ائمہ اور متاخرین آپ کی مدح کرتے ہیں اور آپ کے علو شان اور بلند مرتبہ کا اقرار کرتے ہیں۔

امام شافعی نے امام ابوحنیفہ کے متعلق امام مالک سے پوچھا کہ وہ کیسے تھے؟ امام مالک نے کہا کہ میں نے ایسے شخص کو دیکھا ہے کہ اگر وہ ستون کو کہہ دے کہ یہ سونے کا ہے تو دلائل سے اس کو ثابت کر دے۔ امام مالک نے یہاں آپ کی تیزی فہم اور علمی ذہانت کو بہت بڑھ چڑھ کر بیان کیا ہے۔

یہی بن مسعودؓ نے حکایت کی گئی ہے کہ انہوں نے کہا میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور پوچھا یا رسول اللہ میں آپ کو کہاں تلاش کروں؟ حضور نے فرمایا ابوحنیفہ کے علم کے پاس۔ عبد اللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ کوئی شخص امام ابوحنیفہ سے زیادہ اس بات کا مستحق نہیں کہ اس کی اقتدار کی جائے کیونکہ آپ امام، تقی، نقی، متورع، عالم اور فقیہ تھے۔ آپ نے علم کے رموز کا ایسا انکشاف کیا کہ کوئی شخص ایسا نہیں کر سکتا۔ عبد اللہ بن مبارک نے کہا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ابوحنیفہ اور سفیان کے ساتھ میری مدد نہ کرتا تو میں دوسرے لوگوں یعنی حوام الناس کی طرح ہوتا، نیز کہتے ہیں کہ اگر میں نے ابوحنیفہ کو نہ دیکھا ہوتا تو میں فلاہین میں سے ہوتا جو پیسوں کی بیج کرتے ہیں اور اگر ابوحنیفہ نہ ہوتے تو میں اہل بدعت سے ہو گیا ہوتا۔ جب کوئی مسند عبد اللہ بن مبارک سے پوچھا جاتا تو کہتے کہ عبد اللہ بن مسعود نے اس طرح فرمایا ہے اور ابوحنیفہ نے اس طرح، لوگوں نے کہا کہ کیا تم ابوحنیفہ کو ابن مسعود کے ساتھ قرین بناتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ اگر تم ابوحنیفہ کو دیکھتے تو ایک بہت بڑے شخص کو دیکھتے۔

امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ ابوحنیفہ علم اور پرہیزگاری اور دنیا سے زہد اور آخرت کی رغبت میں ایسے مقام پر ہیں، جس پر کوئی نہیں پہنچ سکتا۔ آپ کو منصور نے قضاہ دینی چاہی، آپ نے انکار کیا اس نے آپ کو کوڑے لگوائے پھر بھی آپ نے قضاہ قبول نہ کی۔ مسکی بن ابراہیم کہتے ہیں کہ ابوحنیفہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے۔ مسمر کہتے ہیں کہ میں نے ابوحنیفہ سے زیادہ کوئی ایسا شخص نہیں دیکھا جو فقہ میں بہتر کلام کرتا ہو اور قیاس میں صاحب ہو۔

اور حدیث کی شرح کرنے میں سب سے اچھی معرفت رکھتا ہو۔

سیمان کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ عجائب میں سے محب تھے۔ خلف بن ایوب کہتے ہیں کہ علم خدا تعالیٰ کی طرف سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آیا ان سے صحابہ کی طرف آیا۔ ان سے تابعین تک آیا، ان سے ابوحنیفہ اور اس کے اصحاب کی طرف آگیا۔ میری اس بات سے خواہ کوئی راضی رہے یا ناراض رہے۔

سفیان ثوری کہتے ہیں کہ ہم لوگ ابوحنیفہ کے سامنے ایسے معلوم ہوتے تھے جیسے باز کے سامنے چڑیاں، بے شک ابوحنیفہ سید العلماء یعنی عالموں کے سردار ہیں۔ اور سفیان کہتے ہیں کہ آپ تمام اہل زمین سے زیادہ فقیہ ہیں۔ جعفر بن ریح کہتے ہیں کہ میں پانچ سال تک ابوحنیفہ کے پاس رہا، میں نے آپ سے زیادہ چپ رکھنے والا کسی کو نہیں دیکھا مگر جب کوئی مسئلہ پوچھتا تو آپ سیلاب کی طرح چلتے۔ اور کہتے ہیں کہ ابوحنیفہ سب لوگوں سے زیادہ فقیہ ہیں۔

ابن معین کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن القطان سے سنا ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر جھوٹ نہیں بولتے۔ ہم نے ابوحنیفہ کی رائے سے زیادہ اچھی کوئی نہیں سنی اور بے شک ہم نے آپ کے اکثر اقوال لئے ہیں۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ سب لوگ فقہ میں ابوحنیفہ کے عیال ہیں۔ یزید بن ہارون کہتے ہیں کہ میں نے کئی لوگوں کو دیکھا پس میں نے کسی کو ابوحنیفہ سے زیادہ عقل والا اور زیادہ افضل اور زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا۔ کہتے ہیں کہ ائمہ تابعین میں سے چار ہزار اساتذہ سے ابوحنیفہ نے تقلد کیا۔ اور امام الحدیث ابوحنیفہ کبیر عمر کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ اصحاب ابوحنیفہ اور اصحاب شافعی کے درمیان جھگڑا ہو گیا۔ ہر ایک اپنے امام کو فضیلت دیتا تھا۔ ابو عبد اللہ بن حنفیہ نے کہا کہ امام شافعی کے اساتذہ کو شمار کر دو کہتے ہیں! جب شمار کئے تو اتنی بوئے پھیرانوں نے کہا کہ تم امام ابوحنیفہ کے شاخ کو شمار کرو، شاخ کئے گئے تو وہ چار ہزار ہو گئے۔ حالانکہ صرف اکابر اساتذہ کو شمار کیا گیا تھا۔ اور دیگر جن لوگوں سے آپ نے علم حاصل کیا ہے وہ شمار نہیں ہو سکتے۔ بعض نے کہا ہے کہ آپ کے دس ہزار اساتذہ ہیں ان میں سے پانچ سو ساٹھ شاخ جو ائمہ مسلمین میں سے تھے، زیادہ مشہور ہیں۔

آپ کے شاگرد جو رتبہ اجتہاد تک پہنچے ہیں وہ چھتیس ہیں اور پھر دارالسلام، آپ کے اصحاب، کتابوں، یاد شاگردوں سے بھر گیا اور کہتے ہیں کہ آپ کے سب شاگردوں کی تعداد چار ہزار تھی جو سب مسلمانوں میں امام تھے امام صاحب کے سامنے کوئی مسئلہ پیش ہوتا تو آپ کو فد کی مسجد میں بیٹھا جاتے۔ آپ کے ساتھ آپ کے ایک ہزار شاگرد بیٹھے، ان میں سے چالیس وہ تھے جو سب سے اہل ذرا فضل تھے اور اجتہاد کی حد کو پہنچے ہوئے تھے۔ آپ اپنے



قزیب ان کو بٹھاتے اور فرماتے تم میرے اکابر احباب سے ہو اس مسئلہ میں میری مدد کرو، لوگوں نے مجھ کو دوزخ کا پل بنا دیا ہے پس میرے غیر کے لئے تو راحت ہے اور میری پشت پر بوجھ ہے ایسا ہی جب کبھی کوئی واقعہ پیش آتا تو آپ اپنے اصحاب کے ساتھ مشورہ کرتے اور مناظرہ کرتے جو ان کو احادیث اور آثار سے علم ہوتا اس کو سنتے اور جو اپنے پاس دلائل ہوتے ان کو سناتے۔ ایک مہینہ یا اس سے زیادہ عرصہ تک مناظرے ہوتے رہتے یہاں تک کہ ایک قول مقرر ہو جاتا پس ابو یوسف اسے لکھ لیتے یہاں تک کہ اسی طریقہ پر تمام اصحاب کے مشورہ سے یہ فقہی اصول مقرر ہو گئے۔ آپ نے دوسرے اماموں کی طرح اکیلے ہی یہ اصول نہیں بنائے۔

حیون المسائل میں ہے کہ اگر امام ابو حنیفہ کو کوئی مشکل مسئلہ پیش آتا تو قرآن پاک کے چالیس ختم کرتے اور وہ مشکل آپ پر آسان ہو جاتی۔ آپ سب سے پہلے شخص میں جنہوں نے علم شعر کو مدون کیا اور علم فقہ کو مرتب کیا جب آپ نے دیکھا کہ علم منتشر ہے، کہیں مخلوق اس کو ضائع نہ کر دے کیونکہ حدیث سے ثابت ہے کہ علماء کی موت سے علم اٹھ جاتا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ جب بے علم جہلار وارث ہوتے ہیں تو خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور لوگوں کو بھی گمراہ کرتے ہیں اس لئے آپ نے علم کو مدون کیا اور اس کو ابواب پر منقسم کیا۔ طہارت سے شروع کیا پھر نماز، زکوٰۃ، روزہ اور ساری عبادات اور معاملات کو باب وار لکھا اور موارد پر ختم کیا جیسا کہ فقہ حنفی کی کتابوں میں اسی طریقہ سے چلا آتا ہے۔ اس کے بعد علماء نے آپ کی اتباع کی اور کچھ کمی بیشی بھی کی اور الفاظ و عبارت میں ترمیم و ترمیم کی۔ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے مسائل کی تعداد سچاس ہزار تک پہنچتی ہے اور آپ کے اصحاب کی کتابیں اس پر دلالت کرتی ہیں۔

سب سے پہلے آپ ہی نے کتاب الفرائض مقرر کی اور آپ ہی نے احکام کا استنباط کیا۔ اور اجتہاد کے قواعد اور اصول فقہ کو منضبط کیا۔ یہ سب کچھ آپ سے منقول و ماثور ہے۔ پھر آپ کے اصحاب نے اسے تحریر کیا اور ان کو قائم و مقرر کیا اور یہاں تک محنت کی کہ اس سے زیادہ ناممکن ہے۔ بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا ذکر تورات میں بھی آیا ہے۔ کعب اخبار سے روایت ہے کہ تورات جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ نے اتاری تھی اس میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں ایک نور ہوگا جس کی کنیت ابو حنیفہ ہوگی اور اس کا لقب سراج الائمہ ہوگا۔

شیخ عالم فاروق باللہ خواجہ محمد پارسا نے اپنی تصانیف میں سے فضول ستہ میں نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب وہ ہے جس پر روح اللہ و کلمۃ اللہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے نازل ہونے کے بعد چالیس سال تک

عمل کریں گے اور آپ کے ملال کو ملال اور ترمہ کو ترمہ جائیں گے

متفق جلال نے فرمایا ہے کہ ابو حنیفہ کے متعلق بروایت ابو ہریرہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت دی ہے اور فرمایا ہے لو کان الایمان عند الثیاب النالہ لرجل اور رجال من ابنا۔ فارس وواہ الشیخانہ اگر ایمان ثریا کے پاس ہوگا تو ایک شخص یا کئی اشخاص، اولاد فارس میں سے اس کو لے آئیں گے۔

یہ حدیث ابو حنیفہ کی بشارت کے متعلق صحیح اور مقبر ہے اس میں آپ کی فضیلت تامہ بیان ہوئی ہے۔ اس حدیث کی صحت پر سب متفق ہیں۔

شیخ عبد الوہاب متقی فرماتے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ کو تقدم زمانی حاصل تھا۔ آپ کے اصحاب قدمائے تابعین اور تبع تابعین سے تھے جو علمائے اہل تقویٰ و ورع اور فہمائے معتبرین محققین میں سے تھے۔ دیگر ائمہ اہل مذاہب میں سے کسی کے اس قدر اصحاب نہ تھے، آپ کے شاگردانِ رشیدانِ مب سے بہت زیادہ تھے۔ وہ کافی عرصہ تک اجتناد کرتے اور بحثیں کرتے رہتے تھے۔ تب مذہب کو مقرر کرتے تھے۔ ہمارا غالب یقین ہے کہ حق آپ کے ساتھ تھا۔ شیخ عبد الحق محدث دہلوی کہتے ہیں کہ میں نے شیخ متقی سے پوچھا، اے میرے سردار یہ جو کچھ آپ نے فرمایا ہے بحث اور بیان کے طریقہ پر ہے یا کشف اور عیان کی وجہ سے؟ وہ چپ ہو گئے، پھر فرمایا، ہم نے ایسا ہی پایا۔ شیخ عبد الحق محدث دہلوی فرماتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ مذہب حنفی معقول اور منقول کا جامع ہے اور اہل بات یہ ہے کہ عقلی دلائل اور قیاسات جو ہمارے اصحاب نے بعض احادیث کو بعض پر ترجیح دینے کے لئے وارد کئے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ جو حدیث قیاس کے مطابق ہو وہ اس حدیث سے جو قیاس کے خلاف ہو، بہت راجح ہے جیسا کہ علم اصول فقہ میں مقرر ہو چکا ہے، یہ قیاس نص کے مقابلہ میں نہیں ہوتا۔

امام ابو حنیفہ نے بن مشیح سے حدیث سنی ہے ان کی تعداد تین سو کے قریب ہے جو ائمہ تابعین میں سے تھے اور جن لوگوں نے آپ سے حدیث سنی ہے وہ پانچ سو کی تعداد میں تھے، ہاں آپ کا اشتغال فقہ اور اجتہاد اور استنباط مسائل اور احکام میں حدیث کی درایت سے بہت زیادہ ہے۔ آپ پر اور آپ کے اصحاب پر فقہ غالب تھی اور نکتہ میں اشتغال کو آپ نے عوام و خواص مسلمانوں پر شفقت کی وجہ سے زیادہ اہم اور زیادہ لائق دیکھا کیونکہ تبلیغ اور روایت ہر اس شخص کے لئے آسان ہے جو سماع و حفظ حدیث رکھتا ہو لیکن استنباط مسائل اور احادیث میں کلام کرنا اور ان میں تطبیق دینا اور نسخ و منسوخ کی پہچان کرنا، ہر ایک شخص کے لئے آسان نہیں اور نہ ہی ہر شخص اس کا ال ہے

بعض نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہ کا روایت کرنے سے احتراز کرنا اس وجہ سے ہے کہ اکثر حدیثیں نقل بالمعنی کے طور پر مروی ہیں، آپ نے اذراہ احتیاط ان کو چھوڑا ہے کہ کہیں ایسے الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب نہ ہو جائیں جو آپ نے نہ فرمائے ہوں۔

حکایت کی گئی ہے کہ اعمش نے ابوحنیفہ سے کچھ مسائل پوچھے، آپ نے احادیث سے جواب دئے اس نے کہا اے فقہار کی جماعت! تم لوگ حبیب ہو اور ہم لوگ عطار ہیں جس بن صالح کہتے ہیں کہ ابوحنیفہ حدیث کے ناسخ اور نسخ میں بہت جستجو کیا کرتے تھے تاکہ ناسخ اگر صحیح ثابت ہو جائے تو اس پر عمل کریں اور آپ اہل کوفہ میں سب سے زیادہ فقیہ تھے۔ ابو یوسف کہتے ہیں کہ میں نے کسی مسند میں آپ کی مخالفت نہیں کی مگر اس حالت میں کہ میں نے دیکھا ہے کہ آپ بھی آخر میں اس طرف گئے ہیں اور جب کبھی میں کسی حدیث کی طرف مائل ہوتا تو دیکھتا کہ آپ اس حدیث کو مجھ سے زیادہ پرکھنے والے ہوتے۔ ابو یوسف کہتے ہیں کہ میں نے حدیث کی شرح کرنے میں ابوحنیفہ سے زیادہ عالم کوئی نہیں دیکھا۔ ابوحنیفہ کے حدیث پر اعتماد کرنے پر جو بات دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ آپ مرسل اور ضعیف حدیثوں اور صحابی کے قول پر بھی عمل کرتے تھے اور ان کو قیاس پر مقدم رکھتے تھے۔ حسن بن صالح کہتے ہیں کہ جب نعمان کے نزدیک کوئی حدیث صحیح ثابت ہو جاتی تو پھر اس کے سوا کسی دوسری طرف رجوع نہ کرتے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے ابوحنیفہ سے روایت کی ہے اور ان کو ثقہ کہا جاتا ہے وہ ان لوگوں سے بہت زیادہ ہیں جنہوں نے آپ کے متعلق کلام کیا ہے۔ جن لوگوں نے اہل حدیث میں سے آپ کے متعلق کلام کیا ہے وہ آپ کی رائے اور قیاس میں زیادہ انہماک کی وجہ سے کیا ہے اور یہ بات کوئی عمل عجیب نہیں بلکہ یہ آپ کی خلقت پر شفقت کے باعث ہے تاکہ ان کو آسانی پیدا ہو۔

شیخ عبدالحق کہتے ہیں ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ جب شافعی نے بعض حدیثوں سے تمسک کیا ہے اور ابوحنیفہ نے ان سے تمسک نہیں کیا تو لوگوں نے گمان کیا کہ آپ کا مذہب احادیث کے خلاف ہے حالانکہ یہ احادیث جن پر آپ کا عمل ہے ان حدیثوں سے زیادہ صحیح اور زیادہ معتبر قوی ہیں جن سے شافعی نے تمسک کیا ہے اسی لئے ابوحنیفہ نے ان کو چھوڑ دیا۔ اس کے بعد شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے چند ایسی احادیث بیان کی ہیں جن سے امام شافعی تمسک کرتے ہیں اور ان کے بعد وہ حدیثیں بیان کی ہیں جن پر امام اعظم عمل کرتے ہیں اور وہ بہ نسبت پہلی حدیثوں کے از روئے سند زیادہ صحیح اور قوی ہیں۔ اور ثابت کیا ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ کا مذہب صحیح احادیث پر مبنی سبیلہ آپ کا مذہب حدیث کے مطابق ہونے پر یہ بھی دلیل ہے کہ آپ کا مذہب اکثر مسکونوں میں امام احمد بن حنبل کے

موافق ہے چنانچہ کتاب الخزنی سے ثابت ہوتا ہے اور اس کی شرح سے جو زکشی نے کی ہے، ظاہر ہوتا ہے۔ بعض اہل حدیث نے کہا ہے کہ امام احمد نے ایک سو چھپیس مسکوں میں امام ابو حنیفہ سے موافقت، اور امام شافعی سے مخالفت کی ہے۔ امام شافعی جب تک بغداد میں رہے تو امام ابو حنیفہ کے مذہب سے اختلاف کرتے رہے اور جب مصر میں چلے گئے تو بہت سارے مسکوں سے رجوع کر لیا یعنی موافق ہو گئے۔

ابو حنیفہ تقلید صحابی کو واجب جانتے تھے اور اگر اقسام حدیث کو قیاس پر مقدم رکھتے تھے بخلاف شافعی کے، اصول فقہ میں ثابت ہے کہ ابو حنیفہ کہتے تھے کہ صحابی کی تقلید واجب ہے اگرچہ ان سے قیاس اور اجتہاد سے ہو اور شافعی کہتے ہیں کہ صحابی بھی بندے ہیں اور ہم بھی بندے ہیں، اجتہاد میں ہم اور وہ برابر ہیں اور ایک مجتہد کو دوسرے مجتہد کی تقلید مناسب نہیں۔ امام ابو حنیفہ سے نقل کیا گیا ہے، وہ کہتے ہیں مجھے ان لوگوں پر تعجب آتا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ میں اپنی رائے پر فتویٰ دیتا ہوں حالانکہ میں سوائے مردی اور ماثور کے فتوے نہیں دیتا۔ امام ابو حنیفہ نے ابو حنیفہ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ جو حدیث ہم کو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچے وہ ہمارے سر اور آنکھوں پر، اور جو آثار ہم کو صحابہ سے پہنچیں، ان کو ہم اختیار کرتے ہیں اور ان کے قول سے ہم باہر نہیں جاتے اور جب تابعین سے کوئی بات ہے تو وہ اور ہم برابر ہیں تحقیق حق میں ہم ان سے مزاحمت اور بحث کرتے ہیں۔

شیخ فضیل بن عیاض کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کو جب کوئی حدیث پہنچتی تو آپ اس کا اتباع کرتے اور اگر صحابہ اور قدمائے تابعین سے بھی کوئی بات پہنچتی، اس کی بھی اقتدار کرتے، ورنہ اجتہاد کرتے اور رائے پر عمل کرتے اور جب کوئی مسند پیش ہوتا تو جمع اپنے اصحاب کے کافی عرصہ تک اس میں بحثیں کرتے پھر جواب دیتے اور آپ کے اصحاب بہت بڑے ائمہ دین میں سے تھے اور اہل حدیث و فقہ و زہد اور ورع والے تھے۔ حافظ محمد بن حزم ظاہری کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کے تمام اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ حدیث خواہ ضعیف الاسناد ہو، قیاس اور اجتہاد سے بہت مقدم اور اولیٰ ہے۔ آپ مساکیل احادیث کو بھی قیاس پر مقدم رکھتے ہیں بخلاف شافعی کے کہ وہ حدیث کے کسی اقسام پر قیاس کو مقدم رکھتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ کے اہل مناقب میں سے یہ بات بھی ہے کہ آپ نے چند صحابہ کرام کی زیارت کی اور ان سے حدیثیں سنیں اور اجتہاد کیا اور فتوے دیا۔ ان کے نام یہ ہیں، انس بن مالک بصرہ میں، عبداللہ بن ابی اسد کوفہ میں، اہل بن سعدان مدینہ منورہ میں اور ابو الطفیل عامر بن واظم مکرہ میں۔

آپ کے سالِ ولادت میں یہ صحابی موجود تھے۔

- ۱۔ انس بن مالک متوفی ۹۱ھ، یاسر ۹۲ھ، یاسر ۹۳ھ، بصرہ
- ۲۔ عبد اللہ بن انیس البہمی م ۹۲ھ، کوفہ
- ۳۔ واظہ بن الاسقع م ۹۵ھ، یاسر ۹۶ھ، دمشق
- ۴۔ عائشہ بنت عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۵۔ عبد اللہ بن الحارث بن الخزیمہ الزبیدی رضی اللہ عنہ م ۹۶ھ، یاسر ۹۷ھ، مصر
- ۶۔ عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ م ۹۶ھ، یاسر ۹۷ھ، کوفہ
- ۷۔ ابو الفضیل عاصم بن واظہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ م ۹۶ھ، یاسر ۹۷ھ، یاسر ۹۸ھ
- ۸۔ سہیل بن سعد الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ م ۹۸ھ، مدینہ منورہ
- ۹۔ سائب بن غلام بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ م ۹۸ھ، یاسر ۹۹ھ
- ۱۰۔ سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ م ۹۹ھ
- ۱۱۔ عبد اللہ بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ م ۹۹ھ
- ۱۲۔ عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ م ۹۹ھ، یاسر ۱۰۰ھ، یاسر ۱۰۱ھ، یاسر ۱۰۲ھ

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کی فضیلت میں یہ بات کافی ہے کہ آپ صحابہ کے زمانہ میں پیدا ہوئے اور بعض کو دیکھا خواہ ان سے حدیث سنی یا نہ سنی۔ جو کہ آپ اس طبقہ میں داخل ہیں جن کے حق میں وارد ہے طوبی لمن وافی و لمن رآہ من رآہ۔ یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی طریقوں سے صحیح ثابت ہے۔ اور یہ آپ کی بزرگی اور امتیاز میں کافی ہے۔

کتاب جامع الاصول میں ہے کہ اگر ہم امام ابوحنیفہ کے مناقب اور فضائل کو بیان کرنا چاہیں تو بڑی لمبی تقریر ہو جائے اور ہم اپنے اصل مقصد تک نہ پہنچ سکیں۔ آپ کے حق میں اقوال مختلفہ بیان ہو چکے ہیں جن سے آپ کی جلالتِ قدر اور پاکیزگی ظاہر ہوتی ہے اور آپ کی پاکبازی کی صحت پر دلالت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذکر کو تمام جہان میں منتشر کر دیا ہے اور آپ کے علم سے زمین کو مہر دیا ہے۔ لوگوں نے آپ کے مذہب پر عمل کرنے اور آپ کے قول اور فقہ کی طرف رجوع کرنے کو اپنا معمول بنایا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کا اس میں کوئی مخفی راز نہ ہوتا اور رضائے الہی آپ کے شامل حال نہ ہوتی تو اہل اسلام آپ پر جمع نہ ہوتے اور آپ کی تقلید کرنے اور آپ کی رائے پر عمل کرنے

اور آپ کے مذہب کی پیروی کرنے کے قریب نہ جانے۔ آج تک یہ عمل درآمد ہوتا چلا آ رہا ہے۔ یہ آپ کے صحت مذہب اور آپ کے عقیدہ کی صداقت کی دلیل ہے۔ امام ابو جعفر طہادی نے جو آپ کے مذہب کے اکابر قبیلین سے ہیں، ایک کتاب تصنیف کی ہے جس کا نام "عقیدۃ ابن حنفیہ" رکھا ہے۔ یہ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے۔

## واقعات

قاضی ابو عبد اللہ منیری نے بیان کیا ہے کہ مروان بن محمد الاموی کے زمانہ میں ابن ہبیرہ نے ابو حنیفہ کو کوفہ کا قاضی بنانا چاہا۔ آپ نے انکار کیا۔ ابن ہبیرہ نے قسم کھائی کہ اگر آپ قبول نہ کریں گے تو میں ان کے سر پر کوڑے مار دوں گا۔ جب آپ کو یہ بات بتائی گئی تو آپ نے فرمایا کہ دنیا میں مار پیٹ مجھے اس سے سہل ہے کہ مجھے آخرت میں سوسے کی زنجیریں پہنائی جائیں، خدا کی قسم میں یہ کام کبھی نہ کروں گا خواہ مجھے قتل کر دیا جائے۔ جب آپ کی یہ بات ابن ہبیرہ کو پہنچی تو اس نے آپ کو اپنے سامنے بلایا اور قسم کھائی کہ اگر آپ میرا کمانہ مانیں گے تو میں آپ کے سر پر اس قدر مار دوں گا کہ آپ مرجائیں گے۔ امام صاحب نے فرمایا کہ مرنا صرف ایک بار ہی ہے۔ ابن ہبیرہ نے حکم دیا تو آپ کے سر پر بیس کوڑے لگائے گئے۔ امام صاحب نے اسے کہا تو خدا تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہونے کو یاد کر کیونکہ وہ میرے تمہارے سامنے کھڑا ہونے سے زیادہ ذلیل مقام ہو گا اور مجھے تنہا نہ کر کیونکہ میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنے والا ہوں۔ آپ کو قید خانہ میں جوس کیا گیا۔ رات کو خواب میں ابن ہبیرہ کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات ہوئی۔ اس کو فرمایا کیا تو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا، تو میری امت کے ایسے شخص کو مارتا اور جھڑکتا ہے جو بے گناہ ہے پس اس نے آپ کو رہا کر دیا۔

اس کے بعد آپ منصور عباسی کے زمانہ میں پھر اسی بات پر سوال ہوئے منصور نے قضا کا منصب ہمیشہ کیا آپ نے انکار کر دیا۔ آپ نے فرمایا سچ پوچھو تو میں عہدہ قضا کے لائق نہیں اور اگر جھوٹ بولوں تو جھوٹا آدمی قضا کے لائق نہیں ہوتا۔ آپ کو اس انکار کرنے پر نوتے اور بٹولے سو کوڑے لگائے گئے۔ منصور نے آپ کو ستر چینی کا حکم دیا۔ آپ نے انکار کیا، اس نے جبراً آپ کو پلائے، آپ اٹھ کھڑے ہوئے۔ منصور نے پوچھا کہاں چلے ہو؟ فرمایا اپنے دوست کی طرف یعنی موت کی طرف، کیونکہ آپ نے محسوس کر لیا تھا کہ مجھے زہر پلایا گیا ہے چنانچہ آپ نے قید خانہ میں بحالت سجدہ وفات پائی۔ آپ نے ستر سال کی عمر میں سنہ ۱۷۰ھ میں وفات پائی۔ رجب یا شعبان کا مہینہ تھا اور ایک قول کے مطابق نصف شوال تھی۔ آپ کو حسن بن عمارہ قاضی بغداد نے غسل دیا اور عبد اللہ بن داؤد الرومی پانی ڈالتے رہے۔

حضرت سماک کہتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ کو غسل کے وقت دیکھا آپ کے ماتھے پر لکھا تھا یا ایتھما  
النفس المطمئنتہ ارجع الیٰ ربک مراضیۃ من عنیت۔ اور آپ کی دائیں جھلی پر یہ لکھا تھا ادخلوا  
الجنة بما کنتم تعملون، اور بائیں جھلی پر یہ لکھا تھا یشرفہم ربہم برحمتہ من و  
رضوان و جنت لہم فیہا نعیم مقیم خالدین فیہا ابدان اللہ عندہ اجر عظیم۔  
جب آپ کو غسل دے کر سر پر رکھا گیا تو ہاتھ سے آواز آئی تھی

یا قاسم اللیل طویل القیام یا صائم النہار تطیر الصیام  
اباح لك ما تشرب من جنت الخلد و دار السلام

آپ کے جنازے پر بے شمار خلقت جمع ہو گئی۔ ایسا معلوم ہوتا تھا جیسا کہ لوگوں کو نذادی گئی ہو میاں تک  
کہ پچاس ہزار اشخاص جمع ہو گئے۔ آپ کی نماز جنازہ چودہ مرتبہ پڑھی گئی، دفن کے بعد میں روز تک آپ کے مزار  
پر جنازہ پڑھا جاتا رہا۔ آپ اپنی وصیت کے مطابق بغداد کے مقبرہ خیزران میں دفن ہوئے۔ دفن کے بعد تین راست  
تک یہی آواز لوگوں کو سنائی دیتی رہی کہ مقبرہ چلا گیا، تمہارے لئے اب فقہ نہیں ہے، اللہ تعالیٰ سے ڈرو  
اور اس کے جانشین بن جاؤ۔

اسماعیل بن ابی رجا کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن الحسن کو خواب میں دیکھا اور پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ  
کیا معاملہ کیا؟ کہا مجھے بخش دیا۔ میں نے کہا ابو یوسف کہاں ہیں؟ کہا میرے اور ان کے درمیان زمین و آسمان  
جتنا فرق ہے۔ پھر میں نے پوچھا ابوحنیفہ کا کیا حال ہے؟ انہوں نے کہا کہ وہ تو اعلیٰ عینین میں ہیں آپ کے مزار کی اہل  
عاجات زیارت کرتے اور اپنی حاجتوں کے پورا ہونے کے لئے آپ کے توسل سے دعا مانگتے۔

امام شافعی سے حکایت ہے کہ میں ابوحنیفہ سے برکت حاصل کرتا ہوں اور آپ کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں۔ اگر مجھے  
کوئی حاجت پیش آئے تو میں دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور آپ کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں اور اس کے پاس اللہ تعالیٰ  
سے سوال کرتا ہوں تو بہت جلد وہ حاجت پوری ہو جاتی ہے۔ انہیں سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ شافعی نے آپ  
کی قبر کے پاس نماز فجر پڑھی اور اس میں قنوت پڑھی۔ ان سے سبب پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ اس قبر واسے  
کے ادب کی وجہ سے نہیں پڑھی۔

ایک روایت میں یہ زیادہ ہے کہ شافعی نے قنات فجر میں بسم اللہ شریف باہر پڑھی اور اس کی وجہ سے بتائی کہ  
صاحب مزار کے ادب کی وجہ سے ہر نہیں کیا۔

## امام صاحب کے تلامذہ

امام صاحب کے شاگردان کثیر التعداد تھے۔ ان میں سے چند اکابر کے نام یہ ہیں :-

- ۱۔ امام قاضی ابویوسف امام المسلمین، قاضی القضاة المؤمنین، صاحب فقہ و روایت۔
  - ۲۔ امام محمد بن الحسن الشیبانی ذوالفہم الماہر فی الفقہ واللسان۔
  - ۳۔ امام بذیل التیمی الغنبری ذوالذکار الہاہرہ و العلم الطاہر۔
  - ۴۔ امام حسن بن زیاد الطوی، الفاضل الکامل الفقیہ۔
  - ۵۔ امام حماد بن ابی ظیفہ عدیہ الرحمۃ۔
  - ۶۔ امام عبداللہ بن المبارک الرازی الفقیہ الکامل الماحد الورع الزاہد۔
  - ۷۔ امام داؤد بن نصر الطائی، ازحد الامتہ راہب حدیث الامتہ۔
  - ۸۔ امام فضیل بن عیاض العالم الربانی امام الزمخدار۔
  - ۹۔ امام قاسم بن معن بن عبد الرحمن بن عبداللہ بن مسعود۔ (رضوان اللہ علیہم اجمعین)
- یہاں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی کتاب تحصیل التعرف کا انتخاب ختم ہوا۔ اب چند اور فضائل و کمالات حضرت امام اعظم دوسرے بزرگوں کے ارشادات سے لکھے جاتے ہیں۔

۱۔ مولانا غلام قسدر شائق فاروقی نوشاہی رسول بگڑی کی بیاض میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حدیثیں حضرت امام اعظم کے متعلق درج ہیں انہی کے الفاظ میں لکھی جاتی ہیں :-

۱۔ وعنہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ادم افتخر بى و انا افتخر بى و من امتى اسمى نعمان و کنیتہ ابوحنیفہ و هو سراج امتى۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام میرے ساتھ فخر کرتے ہیں اور میں اپنی امت کے ایک شخص سے فخر کرتا ہوں جس کا نام نعمان اور کنیت ابوحنیفہ ہے وہ میری امت کے چراغ ہیں۔

۲۔ وعنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ



ان سائر الانبیاء یوم القیامت  
 یفتخرون بی وانا افتخر بابی حنیفة  
 من احب فقد احبنی و من  
 ابغضه فقد ابغضنی هكذا  
 فی شرح مقدمة ابی اللیث  
 وقال فی الضیاء المعنوی قول  
 ابن الجوزی انه موضوع فانه  
 تعصب لانه روی بطریق مختلفة  
 دو مختلفا

تمام انبیائے کرام قیامت کے دن میرے ساتھ فخر  
 کریں گے اور میں ابوحنیفہ کے ساتھ فخر کروں گا  
 جس شخص نے اس کو دوست رکھا پس بیشک  
 اس نے مجھ کو دوست رکھا اور جس نے اس کے  
 ساتھ بغض رکھا پس بے شک اس نے میرے  
 ساتھ بغض رکھا۔ اسی طرح ہے شرح مقدمہ  
 ابی الیث میں۔ اور ضیاء معنوی میں ہے کہ ابن الجوزی  
 کا قول کہ یہ موضوع ہے، محض تعصب ہے کیونکہ  
 یہ مختلف طریقوں سے روایت کی گئی ہے (در مختار)

حضرت شیخ فرید الدین عطار اسی حدیث کی روشنی میں پند نامہ میں امام صاحب کی مدح میں لکھتے ہیں :-

بوعنیفہ بَدِّ امام باصفَا آں صراج امتانِ مصطفیٰ

۲۔ آپ کا فضل و کمال اس قدر تھا کہ آپ جب مدینہ طیبہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کے روزِ مقدس کے سامنے حاضر ہوئے تو آپ نے سلام دیا السلام علیک یا سید المرسلین،  
 اندرونِ روزہ مبارک سے جواباً آواز آئی وحلیک السلام یا امام المسلمین۔

۳۔ حضرت امام اعظم کو خواب میں تانوسے مرتبہ بے کیف دیدار الہی کا شرف حاصل ہوا۔

۴۔ اجتہاد اور فتوے میں آپ کو یہ شان حاصل تھی کہ جو مسئلہ مفتیانِ وقت سے حاصل نہ ہو سکتا آپ فی الفور  
 بلا تامل اس کو حل کر دیتے۔ یہاں دو واقعے درج کئے جاتے ہیں :-

(۱) ایک مرتبہ ایک میاں بیوی آپس میں جھگڑے تو شوہر نے قسم اٹھائی کہ میں تجھ سے نہیں بولوں  
 لاجب تک پہلے تو نہ میرے ساتھ بولے گی۔ عورت بھی غصہ سے بھری ہوئی تھی اس نے بھی انہی الفاظ میں قسم  
 اٹھادی کہ میں بھی تجھ سے اس وقت تک نہیں بولوں گی جب تک تو پہلے میرے ساتھ نہ بولے گا۔ کچھ وقت  
 گزر جانے پر جب دونوں کا غصہ فرو ہوا تو آپس میں کلام کرنے کو جی چاہتا مگر قسمیں درمیان حائل ہو جاتیں وقت  
 کے بڑے بڑے علماء کے پاس جا کر واقعہ بیان کیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہر صورت تم میں سے پہلے کسی نے  
 تو کلام کرنا ہے اس لئے اس کو قسم توڑنے کا کفارہ ادا کرنا پڑے گا، آخر وہ اس مسئلہ کو حضرت امام اعظم کے

ملنے لائے۔ آپ نے واقعہ سنکر اس مرد کو فرمایا، جاؤ اپنی بیوی سے بلا خوف باتیں کر، کوئی کفارہ نہیں، جب یہ فیصلہ دوسرے علماء نے سنا تو وہ اکتھے ہو کر آپ کے پاس آئے اور کہا کہ آپ نے یہ کیسا غلط فیصلہ سنایا ہے۔ قسم توڑنے کا کفارہ از روئے قرآن کریم کسی طرح ٹل نہیں سکتا۔ حضرت امام اعظم نے فرمایا تم خوب غور کرو کہ جب مرد نے اپنی بیوی کو مخاطب ہو کر قسم اٹھائی کہ میں تجھ سے نہیں بولوں گا جب تک تو پہلے نہ بولے گی۔ اس کے بعد جب بیوی نے یہی قسم اٹھائی کہ میں تجھ سے نہیں بولوں گی جب تک تو نہ بولے گا تو مرد کی قسم کے بعد عورت نے تو اس سے کلام کر لی اور اس سے مخاطب ہو گئی لہذا مرد کی قسم تو پوری ہو گئی۔ اب بیوی کی قسم باقی ہے، مرد اس سے کلام کر لے تو اس کی قسم بھی پوری ہو جائے گی، یہاں کفارہ کیسا؟ سب علماء دائر نے اعتراف کیا کہ جہاں آپ کا علم و عقل پہنچتا ہے وہاں تک ہماری رسائی نہیں۔

(۲) ایک مرتبہ یہ مسئلہ درپیش ہوا۔ کیا فرمائے دین مبین اس شخص کے حق میں جو کہتا ہے :-

- ۱۔ خدا کا مجھے ڈر نہیں۔ ۲۔ مجھے دوزخ کا کوئی خوف نہیں۔ ۳۔ میں بہشت سے کوئی توقع نہیں رکھتا۔
- ۴۔ میں یہودیوں اور عیسائیوں کے قول کو سچا سمجھتا ہوں۔ ۵۔ میں بغیر ذبح کئے گوشت کھاتا ہوں۔ ۶۔ میں بغیر رکوع و سجود کے نماز پڑھتا ہوں۔ ۷۔ فتنہ کو میں دوست رکھتا ہوں۔ ۸۔ مجھے جھوٹ سے محبت ہے۔
- ۹۔ مجھے حق سے نفرت ہے۔۔۔۔۔ کیا وہ شخص مسلمان ہے یا کافر؟ بیڑا۔

جن علماء کے سامنے یہ استفتاء پیش ہوا ان سب نے کہا کہ وہ شخص کافر ہے، اس میں کوئی بات مسلمانوں والی نہیں ہے، مگر جب یہی مسئلہ حضرت امام اعظم کے پیش ہوا تو آپ نے غور سے پڑھ کر فرمایا کہ میرے نزدیک وہ شخص پکا مسلمان ہے اور اس کی ان باتوں سے مراد یہ ہے :-

- ۱۔ ہمیشہ ظالم کے ظلم کا ڈر ہوتا ہے۔ چونکہ وہ شخص خدا کو ظالم نہیں سمجھتا، عادل سمجھتا ہے اس لئے وہ کہتا ہے کہ مجھے ڈر نہیں۔
- ۲۔ دوزخ کو مضر بالذات نہیں سمجھتا، اس میں جو کچھ تکلیف ہوتی ہے خدا کے حکم سے ہوتی ہے اس لئے وہ کہتا ہے کہ مجھے دوزخ کا کوئی خوف نہیں۔
- ۳۔ بہشت چونکہ اپنے طور پر کسی کو فائدہ نہیں پہنچا سکتا حکم الہی کے تابع ہے اس لئے وہ شخص کہتا ہے کہ میں بہشت سے کوئی توقع نہیں رکھتا، وہ خدا سے توقع رکھتا ہے۔
- ۴۔ یہودیوں کا قول قالت الیہود لیست النصارى علی شیئ اینی عیسائی کچھ نہیں اور عیسائیوں

کا قول و قالت النصارى ليست اليهود على شىء یعنی یہودی کچھ نہیں ان دونوں کے اقوال کو جو ایک دوسرے کے حق میں کہتے ہیں وہ شتمیں سمجھنا ہے کہ واقعی وہ دونوں کچھ نہیں۔

۵۔ بغیر ذبیحہ گوشت کھانے سے اس کی مراد مچھلی کا گوشت ہے۔

۶۔ بغیر کونک و سجد نماز پڑھنے سے اس کی مراد نمازِ جنازہ ہے۔

۷۔ فتنہ کو دوست رکھنے سے اس کی مراد مال اور اولاد کو دوست رکھنا ہے کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے

انما اموالکم و اولادکم فتنۃ تمہارے مال اور اولاد فتنہ ہیں۔

۸۔ جھوٹ سے محبت کرنے سے اس کی مراد دنیا سے محبت ہے کہ اللہ دنیا ڈور دنیا جھوٹی ہے۔

۹۔ حق سے نفرت کرنے سے مراد موت سے نفرت ہے۔

برہم مال وہ شتمیں مسلمان ہے، اس میں کفر کی کوئی بات نہیں، سب ملامت نے آپ کا یہ فیصلہ پسند کیا۔

(الاشہادہ والنظارہ قلمی)

# حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ اور عشق رسول ﷺ

غلام مصطفیٰ مصطفوی

عشق نام ہے اس جذبہ صالح کا کہ جو محبت بے ریا کے قلب باصفائیں جب پیدا ہوتا ہے تو وہ کوئی بات ایسی نہیں کرتا جس سے اس کے محبوب باوقار کا دل دکھے اور نہ ہی ایسا کوئی عمل اس سے سرزد ہوتا ہے جس سے اس کے محبوب کا سرِ ذمات سے جھک جائے۔ ہمارا مطلب عشق صادق سے ہے جو پاک صاف دلوں میں معشوق اور ممتاز ذرا نفع ہستی کے لئے جاگزیں ہوتا ہے۔ اس جذبہ رفیع الدرہ کو خلیل جبران نے نورانی کلمے سے تعبیر کیا ہے کہ جسے نورانی باتوں نے نورانی کاغذ پر رقم کیا عشق زندگی ہے اور زندگی بھی ایسی کہ غیر فانی اور دوام عشق کا دور دورہ ہر جا ہر ساعت اور ہر نفس میں نظر آتا ہے بقول علامہ ابن

عہ ہ باغیاں باد فروردیں و صد عشق براغیاں غنچہ چوں پردیں و بد عشق !

شعاریع مراد قسزم شگان است بہ ماہی دیدہ رہ میں و بد عشق

علامہ صاحب تو اس سے بھی آگے بڑھ جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ

درد و عالم ہر کعب آثار عشق ابن آدم بستر از اسماہ عشق

عشق کے بھی کئی مفہوم ہیں، ایک عشق وہ ہے جسے فائمی Teleology "عمل کہتے ہیں، ہے۔ اس کی روئے دعائی

قوت تدریج حسن ازل کی جانب بڑھتی ہے۔ یہی قوت ہر نفس زندہ میں کار فرما نظر آتی ہے۔ جانوروں اور حیوانوں میں اسے

جنت (Instinct) کا نام دیا جاسکتا ہے جبکہ انسانوں میں یہ "شور" کے نام سے موسوم کی جاتی ہے۔ ابن سینا کا قول ہے کہ

عشق ایسا جذبہ ہے جو کائنات کی برائے میں جاری و ساری ہے اور درجہ بدرجہ ہر شے محبوب ازل یعنی حسن ازل کی طرف برابر گامزن ہے۔

عشق کا دوسرا مفہوم علیاتی (Epistemological) کہلاتا ہے۔ اس میں عرفان پر ہر راہ کیا جاتا ہے۔ ظاہر و باطن کی تیز

پرخا سادھیان دیا جاتا ہے۔ بنیادی طور پر اس میں یہ تصور کار فرما ہے کہ انسان جسم کی قید میں پھنسا ہوا ہے اس سے آدائی کی خاطر

مذہب باطن میں مختلف قسم کی رسومات اور ریاضات کا ظہور عمل میں لایا گیا۔ یہی رسومات در ریاضات جب ہمارے صوفیاء کرام نے

اپنائیں تو وہ اسلام کے سانچے میں ایک نئے ڈھنگ سے دھل گئیں۔ عرفان نام ہے اس مشاہدہ کا جو جمال خدائے برتر سے حاصل ہوتا

ہے۔ اس سے انسان کو لازوال مسرت بے پایاں یقین محکم اور خدائی صفات کا احساس بے حساب ہوتا ہے۔ یہی چیز انسان

کو جذبہ عمل پر مجارتی ہے، بقول داغ سے

عشق نعت ہے آدمی کے لئے      عشق جنت ہے آدمی کے لئے

یہ علیحدہ بات ہے کہ گو تم بڑھ زوان حاصل کرنے کے لئے سب کچھ چھوڑ کر جنگلوں کو نکل گیا مگر اسلام اس بے عملی سے کوسوں دور رہنے کی تلقین کرتا ہے۔ ہندؤں میں بھی اوگون کے چکر سے نجات کی خاطر ٹھکتی اور زوان حاصل کیا جاتا ہے، عیسائیت راہبانہ زندگی کو ایک اٹلی اور مقبول بارگاہ زندگی سے موسوم کرتے ہیں لیکن اسلام کا اعلان ہے کہ لامہیائیت فی الاسلام میں دیگر مذاہب کی طرح نفی وجود نہیں بلکہ اثبات وجود ہے، اس میں اپنے وجود کو پاناہی خدائے تعالیٰ کو پاناہی ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه، یہی وجہ ہے کہ اسلام میں عاشق یا محبت کا بے عمل ہونا یا ہاتھ توڑ کر بیٹھ جانا یا دوسروں کے سہارے جینا ایک بڑائی تصور کیا جاتا ہے۔

مرد خدا کا عمل عشق سے صاحب فردغ      عشق ہے اصل حیات موت ہے اس پر حرام

عشق ازل سے ہے اور ابد تک اس کی کار فرمایاں جاری رہیں گی جب یہ ازل سے ہے تو لازم آیا کہ ازل سے وہ قائم ہے وہ بھی اس لذت سے آشنا ہوگا اور اس نے بھی اپنے لئے کوئی محبوب چن لیا ہوگا، ہاں کیوں نہیں، چونکہ وہ خود جیل ہے اس لئے اس نے جیل کے جمال کو پسند کیا۔ اس نے تو یہاں تک فرما دیا کہ لولا لیسما خلقت الخ "اے محبوب باری اگر آپ کی ذات نہ ہوتی تو میں خلقت کو پیدا نہ کرتا اور اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا" یعنی محبوب اتنا پیارا ہے کہ محب اس کے ظہور کی خاطر دنیا سے رنگارنگ کی تخلیق فرماتا ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ عشق اس حد تک پرفلوس ہے کہ اگر محبوب کی تخلیق نہ ہوتی تو محب بھی ظاہر نہ ہوتا۔ سبحان اللہ! اس محبوب پاک کے ایک امتی محب جناب اعظم حضرت نے کیا خوب کہا ہے کہ

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہو

جان میں وہ جان کی جان ہے تو جان ہے

رب العزت کو اپنے محبوب سے اتنا عشق ہے کہ وہ اپنے محبوب پاک پر خود درود و سلام بھیجتا رہتا ہے۔ اس کے نوری فرشتے بھی خدا تعالیٰ کی اس ضمن میں پیروی کرتے ہیں۔ پھولسی پر اکٹھا ضعیف بلکہ تمام مسلمانوں کو بھی حکم ملتا ہے کہ وہ بھی اس سنت اللہ کو اپنائیں۔ خالق کائنات کا یہ اعلان کہ ہم نے اپنے محبوب کا ذکر بند کیا، عشق اللہی کا تین ثبوت ہے۔

یہ بھی دستور ہے کہ محب اپنے محبوب کو مختلف پیار سے پیار سے القاب سے نوازتا ہے اور یہ بات بھی محب کے عشق پختہ کی علامت ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیار سے محبوب کو کہیں ظنہ، تو کہیں لیس، کہیں یا ایہا المنزل تو کہیں یا ایہا المدثر، پھر کسی جگہ و ما ارسلناک الامامة للعالمین تو کسی جگہ خاترا النبیین

جیسے پُرفور اور دککش اور دلربا القاب سے یاد فرماتا ہے۔ بات یہاں ہی ختم نہیں ہوتی بلکہ آپ کو غیب کی خبریں بتانے والا، حاضر و ناظر، خوشخبری دینے والا، ڈر سنانے والا، اللہ کی جانب بلانے والا، چمکادینے والا آفتاب فرمایا۔

یہ بھی دستور ہے کہ محبوب کے دشمنوں کو محب، اپنا دشمن تصور کرتا ہے۔ یہاں ابنی لیب کے ہاتھوں سید عالم کو زک پہنچتی ہے تو اللہ تعالیٰ شانِ جلالی کے اظہار میں منجبت پیدا ابی لہب تک کہہ دیتا ہے۔ "لوٹ جائیں ہاتھ ابی لیب کے اور وہ تباہ ہو گیا" اگر کسی دشمن رسول نے آپ کو اولادِ نرینہ کے نہ بننے کا طعن دیا تو اللہ تعالیٰ نے غیظ و غضب میں فرمایا کہ وہ خود نامراد ہے۔ پھر آپ کو عطا کئے کوثر کی خوشخبری دی، پھر آپ کو مقامِ محمود پر مرفراز فرمایا۔ جب خدا تعالیٰ اپنے محبوب کو بلا حجاب نعمت دیدار سے نوازا نا چاہتا ہے تو فوراً فرشتوں کے سردار حضرت جبرائیل کو آپ کی خدمت اقدس میں روانہ کر دیتا ہے اور آپ کو راتوں رات مسیٰ الحرام سے مسیٰ اقصیٰ اور دہاں سے عرشِ بریں کے سب سے بندگنارہ پیادہ پیریدۃ المنتقیٰ لایا جاتا ہے۔ اور آپس کا معاملہ دو ہاتھ یا اس سے بھی کم رہ جاتا ہے۔

یہ بات بھی عام ہے کہ جب کوئی شخص کسی مصیبت میں پھنسا ہو تو وہ ایسے شخص کی سفارش ڈھونڈتا ہے جس کی سفارش عالمِ روزہ کر سکے۔ حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم سے لغزش ہوتی ہے تو رب العزت کو محبوب دو عالم حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا واسطہ دے کر بخشش کے مقدار ہوتے ہیں، حضرت نوح کا سفینہ جان پیرا غضبناک طوفانی لہروں کی پیٹ میں آجاتا ہے تو فوراً محبوب باری کا واسطہ دیکر نجات حاصل کرتے ہیں۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو جب نمرود بد خصال، آتش حیات سوز میں ڈال دیتا ہے تو خلیل اللہ وہیں محبوب مقبول بارگاہِ عزیز کا واسطہ دیتے ہیں اور آگ ایک مہن نار کا روپ دھار لیتی ہے، اس لئے کنا پڑتا ہے کہ

دل ز عشق او توانا می شود خاک ہم دو شش تہ یا می شود

اسی ذات مبارک کی خاطر تو حضرت خلیل اللہ اور حضرت ذبیح اللہ نے دیوارِ کعبہ بلند کرنے کے بعد حق سبحانہ سے دعا مانگی تھی حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ تورات میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت رقم ہے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ تو حضرت احمد مجتبیٰ کا امتی ہونے کا شرف حاصل کرنے کی خواہش رکھتے ہیں۔

طور موجے از غبارِ خاندانش کعبہ را بیت الحرام کا شذائش

اب اگر یہ کہہ دیا جائے کہ

فدا جے پکڑے چھڑائے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) محمد دے پکڑے چھڑا کوئی نہیں سکدا

تو کس کو انکار ہو سکتا ہے؟

اس ضمن میں محبوب حق نے درج ذیل فرمان ارشاد کیا ہے :

عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتیٰ اكون احب الیہ من والدة وولده و النساس اجمعین۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ نے کہ تم میں کوئی شخص نہیں ایماندار نہیں ہو سکتا جب تک کہ میرے ساتھ اتنی محبت نہ رکھے کہ اپنے والد سے بھی زیادہ اور اپنی اولاد سے بھی زیادہ اور سب آدمیوں سے بھی زیادہ، ۷۷

محمد ہے متابع عالم ایجاد سے پیارا

(بخاری و مسلم)

پہرنا در برادر جان و مال در اولاد پیارا

خدائے واحد کے مقبول بندے اس بات کا خاص اہتمام کرتے ہیں کہ وہ بھی اسی ہستی یا شے سے عشق رکھیں جس سے کہ خود رب العالمین رکھتا ہے۔ امت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باقی تمام چار اصحاب کو بعد مومنین پر فوقیت حاصل ہے۔ ان اصحاب باوقار و بااخلاص کو بھی محبوب سبحان سے ویسا ہی عشق ہے جیسا خود ذات احد و صمد کو، یہ عشق ہی تھا جس نے حضرت ابو بکر صدیق کو بغیر دیکھے اور دریافت کئے ابو جہل کے رد و ردھب اور محبوب یعنی خالق کائنات کی ملاقات بر عرش بریں امانت و صداقت پر آرا۔ یہ عشق ہی تھا جس نے غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت صدیق سے گھر کا سا امانت محبوب مدین کے قدم مبارک میں دھیر کر دیا اور کھسوا یا کہ ۷۷

پہر دانے کو چراغ اور بلبل کو پھول بس

صدیق کے لئے ہے خدا کا رسول بس

اسی عشق کی بنا پر صدیق اکبر کو ہجرت کے موقع پر اپنے محبوب مکرم کے ساتھ رنج و غم برداشت کرنا پڑا۔ یہ عشق مصطفیٰ ہی تھا کہ اپنی حکومت میں پہلا کام یہ کیا کہ باوجود سخت مخالفت کے اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کا لشکر روانہ کیا، پہرانی نعلین زکوٰۃ اور کا زب بہ منان ثبوت کا لعل قس عشق مصطفیٰ ہی کا نتیجہ تو تھا۔ اور پھر عشق کا انجام کتنا حسین ہے کہ مالک موت حیات نے پردہ پوشی کے بعد حب کو محبوب کے سپو میں ہی سادیا کہ ان سے جدائی کا صدمہ برداشت نہ ہو سکے گا حضرت ابو بکر کے یہ اشعار قابل ترجمہ ہیں ۷۷

حضرت عمرؓ تو ہیں ہی اسی عشق کی بنا پر فاروقؓ کو انہوں نے حضورؐ پر نور کے عشق کے خلوص اور کفار و مشرکین عرب کی مخالفت

نفرت دسد کا فرق پایا۔ یہ ان کا عشق ہی تھا کہ ایک شخص کو اس بنا پر قتل کر ڈالا کہ وہ آقائے دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار سے فیصلہ سننے کے بعد ان کے پاس فیصلہ کی خاطر کھول آیا؟ یہ شدید عشق محمدی ہی تھا کہ آپ کے وصال مبارک کے موقع پر تلوار بے نیام لیکر باہر نکل آئے اور فرمایا کہ جس نے کہا کہ میرے آقا و محبوب از جاں انتقال فرما گئے ہیں تو میں اسے تہ تیغ کر ڈالوں گا۔ اور یہ عشق رسول ہی تھا کہ باوجود فرزند بزرگوار ہند کے شکوہ کے حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین کو زیادہ مال غنیمت، اعلیٰ پوشاک اور بہتر عزت و عظمت دی آپ کے عشق کی شدت بنا آخر شہادت کے بعد آپ کو رسول مقبول کے پہلو میں لے گئی کہ اپنے آقا سے دوری کسی طور برداشت نہ ہو سکی، آپ کے عشق کا اظہار ملاحظہ کریں۔

حضرت عثمان ذوالنورین کا عشق رسول کسی سے ڈھکا چھپا نہیں کہ غیر بھی معترف ہیں۔ آپ نے اپنے آقا کے ایک خنیف اشارے پر داسے، دہے، قدمے اور سنے ہر وقت مسلمانوں کی اعانت کی اور راہ خدا اور رسول میں بے بہا دولت نثار کی، جب کفار مکہ کی جانب آپ بطور سفیر اسلام تشریف لے گئے تو آپ کو طواف کعبہ کرنے کی پیشکش کی گئی جسے آپ نے عشق رسول کی بنا پر اس لئے ٹھکرا دیا کہ "لا اطوف قبل النبی" یہ عشق رسول ہی تھا کہ آپ نے اپنے دور خلافت میں مسلمانوں میں اتحاد کو قائم رکھنے کے لئے شہادت تو قبول کر لی مگر یہ گوارا نہ کیا کہ اسلام یا مسلمانوں میں کسی قسم کی رخساز اندازی یا نقل و غارت رونما ہو کیونکہ آپ کو عشق رسول نے سمجھا دیا تھا کہ اگر ایک مرتبہ تلوار نیام سے باہر نکل آئی تو پھر قیامت تک مسلمان باہم متحد نہ ہو سکیں گے۔

حضرت علیؑ میں عشق رسول کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ اپنے آقائے معترم کی جانب سے ابو تراب کی کنیت طے پر فخر کیا کرتے تھے حضرت شیر خدا کا بچپن میں رسول مقبول کے حق میں تمام خاندان کے سامنے نعرہ حق بلند کرنا عشق رسول ہی تو تھا، ہجرت کی رات اپنے آقا کے بستر مبارک پر سو کر موت کو دعوت دینا عشق رسول ہی تو تھا، پس ثابت ہوا کہ

رُبَّ مَعْصُوفٍ هُوَ آئِينَہُ كَرَّابٍ اِیسا دوسرا آئینہ

نہ ہماری بزم خیال میں، نہ دکان آئینہ ساز میں

یہ ایک نسیم شدہ اصول ہے کہ امت محمدیہ میں کوئی شخص اس وقت تک متقی و پارسا، فقیہ و عالم باہل، ولی کامل و پیر باصفا یعنی دینی امور میں اعلیٰ مرتبہ حاصل نہیں کر سکتا جب تک کہ وہ ہر اس چیز پر عمل نہ کرے جس کا رب ذوالجلال الاکرام نے قرآن مجید میں حکم دیا ہے یا رسول کریم نے خود کر کے دکھایا ہو، اور ان کے اصحاب کرام (جن کو ستاروں کی مانند قرار دیا



گیا ہے کہ جس مستدرہ کی متابعت کرو، منزل مقصود تک پہنچ جاؤ گے، اس عمل کو جاری رکھا جو ان سب باتوں میں عشق رسول کا درجہ اول نمبر پر آتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فاطمہ زہراؑ سے قبل مبعوث کئے گئے پیغمبرین اور صحابہ کرام نے حضور رسول اکرم سے بے پناہ عشق و محبت کا اظہار کیا ہے تو پس لازم ٹھہرا کہ اس امت میں جو بھی کسی دینی عہدے پر فائز ہوگا اس کے لئے عشق رسول اولین ضرورت ہوگی، بقول اقبالؒ

ہر کہ عشقِ مصطفیٰ سامانِ اوست      بجز درگوشہ کو دانِ اوست

مندرجہ بالا حقائق، اصولوں اور عقائد کو مد نظر رکھتے ہوئے آئیے ذرا چراغِ وقت، مصباحِ شریعت، شمعِ دولت اور سراجِ دین حضرت نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حیاتِ طیبہ پر طائرانہ نظر ڈالیں اور دیکھیں کہ ان میں اولین وصف (عشق) پر جو اہم موجود ہے یا نہیں۔

ایک بات کا تذکرہ یہاں بے محل نہ ہوگا کہ آج کل کئی بے تکے شاعروں، بے صدق ادیبوں نے عشق کے مفہوم کو بدل ڈالا ہے۔ ہماری فلموں، ڈراموں، کہانیوں اور شعروں میں عشق کو جس طریق سے پیش کیا جا رہا ہے اس سے عشق کی بیٹی تو ضرور ہوتی ہے البتہ کوئی عظمت نظر نہیں آتی۔ اور جو کس کو عشق کا نام دے دیا گیا ہے۔ پھر ہماری سڑکوں اور باغوں میں ننگ و صرنگ، عشق سے ناواقف، نشوں کے مارے ہوئے، کاندھوں تک بال بڑھائے، میروں بدبو دار غلاظت بدن پر چڑھائے، ڈھیروں گالیاں بکتے آپ کو عام نظر آتے ہیں جو اپنے آپ کو فنا فی اللہ اور فنا فی الرسول ظاہر کرتے ہیں اور ان پڑھ جاہلی اور عشق رسول سے صحیح واقفیت نہ رکھنے والے ان کے پاؤں دہاتے اور سوسو جان سے ان پر قربان جاتے اور ان کے مزے نکلی ہر بات پوری کرنا اپنا فرض مین گردانتے ہیں۔ اسلام میں کسی جگہ ایسے عشق کی تعریف نہیں کی گئی بلکہ مذمت کی گئی ہے کہ انہی لوگوں کے باعث ہماری رسوائی ہوتی ہے۔ نہ جانے ارباب اختیار اس ناموس کا کوئی علاج کیوں نہیں کرتے! یا پھر ہم یہ کہیں گے کہ

خرد کے پاس خبر کے سوا کچھ اور نہیں      ترا علاجِ نظر کے سوا کچھ اور نہیں

حضرت امام اعظم کے عشق رسول کی تصدیق میں اگر صرف ایک واقعہ عرض کر دیا جائے تو کافی ہے کیونکہ جس عہد کو خود اس کا محبوب جواب پر مروت و مودت سے نوازے اسے کسی دوسرے سے اپنے عشق کی سند حاصل کرنے کی احتیاج نہیں رہتی۔ واقعہ ہے کہ جب حضرت امام اعظم دوضہ مطرہ حضور پر نور محمد مصطفیٰ پر حاضر ہوئے، اور بعد نماز و نیاز پر غلوں الفاظ اور عشق میں ڈوبی ہوئی زبان سے السلام علیک یا سید المرسلین عرض کیا تو سید عالم، فنائے کون و مکان نے جواب بامراد سے یوں مشرف فرمایا: "وعلیک السلام یا امام المسلمین!"

درج بالا حقیقت کے بعد امام ابوحنیفہ کے عشق رسول کے بارے میں کچھ کہنا سوچ کے سامنے چرانہ رکش کرنے کے مترادف ہے لیکن پھر بھی سعادت حاصل کرنے کی خاطر ہم چند گزارشات مزید اس ضمن میں کرتے ہیں۔

ابونعیم نے حضرت ابوہریرہ کی روایت کے مطابق نقل فرمایا کہ نبی کریم نے فرمایا کہ اگر علم ثریا پر پہنچ جائے تو فارس کے جوان مردوں میں سے ایک جوان مرد ضرور اس تک پہنچ جائے گا۔ حضرت سہمی معاذ رازی فرماتے ہیں کہ خطاب میں رسول اکرم سے عرض کیا کہ آپ کو کہاں تلاش کروں؟ آپ نے فرمایا کہ ابوحنیفہ کے بھٹے کے نزدیک۔

امام اعظم نے جب آخری حج کیا تو اندرون مکہ مکرمہ نصف قرآن کریم ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر اور دوسرا نصف دوسرے پاؤں پر کھڑے ہو کر پڑھا اور سید عالم کی متابعت میں یوں عرض کیا "اے میرے پروردگار! میں نے تجھے پہچانا جیسا تجھے پہچانا چاہئے تھا اور تیری عبادت نہ کی جو حق عبادت کا تھا، بوجہ کمال معرفت میری عبادت کا نقصان مجھے بخش دے" اس پر اللہ سے آواز آئی "تو نے پہچانا اور خوب پہچانا، تجھے بخش دیا اور ہر اس شخص کو جو تیرے مذہب پر قیامت تک ہوگا۔"

ازہر بن کیسان نے حضرت ابوحنیفہ کو خواب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی ہمراہی میں دیکھا حالانکہ یہی ازہر حضرت امام سے خوش اعتقاد نہ تھے۔ حضرت امام اعظم کے جنازے میں پہلی بار کم جیش پچاس ہزار کا مجمع تھا، دفن کے بعد لوگ بیس دن تک نماز جنازہ پڑھتے رہے۔

ان واقعات کے تذکرے سے امام اعظم کی عظمت و رفعت بیان کرنا مقصود ہے، مگر یہ سب کچھ کس طرح نصیب ہوا تو عرض ہے کہ صرف اور صرف عشقِ مصطفیٰ سے، ایسا عشق جس میں باہوش دیوانگی، علم باعمل اور نیت پر خلوص کا دور دورہ ہے۔ یہ تسلیم شدہ اصول ہے کہ سب کو محبوب کی ہر شے پسند آتی ہے اور وہ ہر وہ عمل کرنا پسند کرتا ہے جس سے محبوب کی نظروں میں اس کی قدر و منزلت بڑھے۔ قرآن عزیز آقائے دو جہان پر نازل ہوا، اس کا پڑھنا باعثِ رحمت و برکت ہے۔ صحابہ کرام بھی اس الہامی کتاب کو سینے سے لگاتے رہتے تھے۔ حضرت امام اعظم کا یہ حال تھا کہ ایک رکعت میں مکمل قرآن پاک ختم کر دیتے تھے۔

علی بن یزید صدائی کے مطابق امام صاحب رمضان المبارک میں ساٹھ قرآن ختم کرتے تھے۔ اسد بن عمرو کے مطابق امام صاحب نے فرمایا کہ قرآن کی سورت ایسی جس کی میں نے اپنے وتروں کی رکعت میں قراءت کی جو خطیب بے زادی بڑا بیت عماد بن یونس فرماتے ہیں کہ اسد بن عمرو نے فرمایا کہ جس مقام پر امام صاحب نے انتقال فرمایا اس جگہ پر ستر ہزار مرتبہ قرآن کریم حافظہ سے ختم فرمایا۔

عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بنا پر حضور اکرم کی متابعت میں تمام رات و دنوں سے رہتے تھے۔ اسد بن عمرو کے قول کے مطابق امام صاحب نے حفظ قرآن کے بعد چالیس سال تک عشاء کے وقتوں سے نماز فجر پڑھی۔ بروایت خطیب بغدادی جانا۔ حسن بن ابی عمیر نے امام صاحب کو رحلت کے بعد غسل دینے کے بعد کہا کہ آپ نے تیس سال سے نہ تو انظار کیا اور نہ چالیس سال سے راتوں میں داہنے ہاتھ کو تکبیر بنایا۔ عشق رسول کا تقاضا بھی تو یہی تھا۔ جب نبی اکرم لگاتار روز سے رکھیں اور راتیں قیام و قرأت میں گزاریں تو امام صاحب اس عمل سے بھلا کیسے پہنچ سکتے تھے۔

عشق رسول کی وجہ سے آپ کو خواب میں اکثر جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوتی تھی۔ ایک دفعہ خواب میں رسول اکرم نے فرمایا کہ ۱۰ سے ابوحنیفہ! اٹھ تجھے اللہ تعالیٰ نے میری سنت ظاہر کرنے کے لئے پیدا فرمایا ہے، عزت گزنی چھوڑ دے؟ اس پر آپ سیدانِ عمل میں آگے اور میری وجہ تھی کہ آپ نے ظاہر و باطن دونوں میں کمال حاصل کیا۔ علم میں اگر اپنی مثال آپ تھے تو عمل میں بھی یگانہ روزگار تھے۔ حضرت امام مالک بن انس نے فرمایا کہ ابوحنیفہ ایسا شخص ہے کہ اگر وہ یہ کہہ دے کہ سواری سونے کی ہے تو وہ عمل سے ثابت کر سکتا ہے کہ یہ سونے کی ہے۔ یزید بن ہارون از کبار شیوخ بخاری (المتوفی ۲۰۶ھ) نے فرمایا کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے زیادہ عاقل، افضل اور متورع نہیں پایا۔

عمر بن عبد الجبار سے خطیب بغدادی نے روایت کی ہے کہ امام سے بڑھ کر مجلسوں میں مکرم نہیں دیکھا؟ حضرت امام شافعی کے نزدیک تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے محتاج ہیں۔

حضرت سید عالم کی سنت امام اعظم کی جان تھی عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان پر اس قدر غالب تھا کہ کوشش کرتے کہ ہر وہ عمل جو جو نبی اکرم سے ہوا ہو۔ پیار سے محبوب رحیم و کریم گایاں سنگرد عائنیں دیتے تھے اور سنانے والوں کو اچھے الفاظ سے یاد فرماتے تھے۔

امام صاحب کے بارے میں یزید بن کیت کہتے ہیں کہ ایک شخص نے آپکو زندیق کہہ دیا، آپ نے جواب میں فرمایا "خدا تم کو بخشنے" بتقاضائے عشق رسول امام صاحب فرمایا کرتے تھے کہ میں نے کسی پر لعنت نہیں کی۔ کسی سے انتقام نہیں لیا۔ کسی مسلمان یا ذمی کو نہیں ستایا کسی سے فریب یا بد عہدی نہیں کی، حضرت فضیل بن عیاض (متوفی ۱۸۷ھ) کے مطابق "ابوحنیفہ وافر دولت رکھنے والے اور ہر ایک پر دل کھول کر خرچ کرنے والے تھے۔ عمدہ مات گزارنے والے اور خاکشس طبع اور کم گو تھے، خدا کی راہ میں خوب خرچ کرتے تھے، بادشاہ کے مال و دولت سے دور بھاگتے تھے۔ بتائے پیشق رسول کا چلتا پھرتا نمونہ ہے یا کہ نہیں۔"

تجارت میں دیانت حضرت رسول اکرم کی سنت ہے۔ ایک دفعہ امام اعظم نے اپنے لوکر حفص بن عبد الرحمن کے پاس

خز کے تقان پیچھا اور بتا دیا کہ فلاں فلاں تقان میں عیب ہے خریدار کو بتا دیا شخص کو خیال نہ رہا اور تقان فروخت کر دیئے۔ امام صاحب کو معلوم ہوا تو بہت افسوس کیا اور تقانوں کی قیمت تیس ہزار درہم خیرات کر دی اسے کہتے ہیں عشق رسول :

مفتوحہ عالم کی مثل آپ کو بھی خوشبو بہت بھاتی تھی، اتنی خوشبو لگاتے تھے کہ لوگ دور سے پہچان جاتے کہ ابوحنیفہ تشریف لارہے ہیں۔ ابو عبد اللہ کے مطابق آپ خوش رو، خوش لباس، پاکیزہ اور حسن مجلس تھے۔ عام معمول تھا کہ جب گھردالوں کے لئے کوئی چیز خریدتے تو علماء اور محدثین کو بھی اسی قدر بھرتے جو مجلس کے باعث نصیب حاصل نہ کر سکتے تھے انہیں اپنی جیب خاص سے مدد فرما کر اعلیٰ مرتبہ تک پہنچایا حضرت امام ابو یوسف کی مثال اس ضمن میں کافی ہے۔

یہ عشق (جراتِ زمانہ) ہی تھا جس نے امام اعظم کو یہ جرات بخشی کہ وہ قاضی القضاة کے عہدہ کو پاؤں کی نوک سے ٹھکرا دیں۔ امام اعظم کو نبی اکرم سے عشق کی وجہ سے آپ کے اصحاب سے بھی دلی عشق ہو گیا تھا کیونکہ خود نبی اکرم صحابہ کرام سے خاص انس و محبت کرتے تھے خطیب بغدادی، اسماعیل بن عماد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک بدفصلت و بدہینت مشیغ نے دو فخر رکھے تھے جن کے نام (خاکم بدین) ابو بکر اور عمر رکھے ہوئے تھے، امام صاحب کو اس بات سے دلی تکلیف ہوتی تھی۔

جس طرح اصحاب رسول سے عشق تھا اس طریق پر امام صاحب کو اہل بیت سے بھی دلی عشق تھا حضرت ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب سے انہیں خاص لگاؤ تھا۔ امام صاحب کے قید خانہ میں ڈالے جانے اور قتل کئے جانے کا سبب عشق رسول و عشق اہل بیت ہی تھا۔

روایت ہے کہ خلیفہ منصور کو کسی نے مطلع کیا کہ امام ابوحنیفہ نے حضرت ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن بن حسین بن علی کو بگمنا کیا ہے اور ان کو اپنے مال سے مضبوط کیا ہے۔ اس نے امام صاحب کو بغداد طلب کیا چونکہ قتل کرنے کی جرات نہ پاتا تھا اس لئے ایک سیاسی چال چلی کہ عہدہ قضاہ قبول کیا جائے جسے امام صاحب قبول کرنے کے لئے تیار نہ تھے اور اسی باعث آپ کو جیل میں ڈال دیا گیا مگر اس عاشق رسول نے عزتِ نفس نہ جانے دی، علم نہ بیچا، تقویٰ کو اقتدار کی چوکھٹ پر قربان نہ ہونے دیا، صداقت ابو بکر، جرات عمر، عصمت عثمان، علم علی اور صبر حسین کی تقلید کرتے ہوئے سچا عاشق رسول ہونے کا ثبوت فراہم کر دیا۔

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قصیدۃ النعمان "عشقِ رسول کا جیتا جاگتا مین ثبوت ہے۔ مولانا ظفر الدین رضوی نے قصیدۃ النعمان کا اردو ترجمہ کیا ہے۔ اس قصیدہ کے ۵۳ اشعار ہیں، یوں عرض کرتے ہیں :-

یا رسول اللہ! بندہ حاضر دربار ہے

آپ کی خوشنودی و حفظ داناں درکار ہے

درسیان میں چند ایک عقیدت بھرے اشعار سے آپ بھی مستفید ہوں اور عشقِ رسول کی چاشنی سے آپ بھی

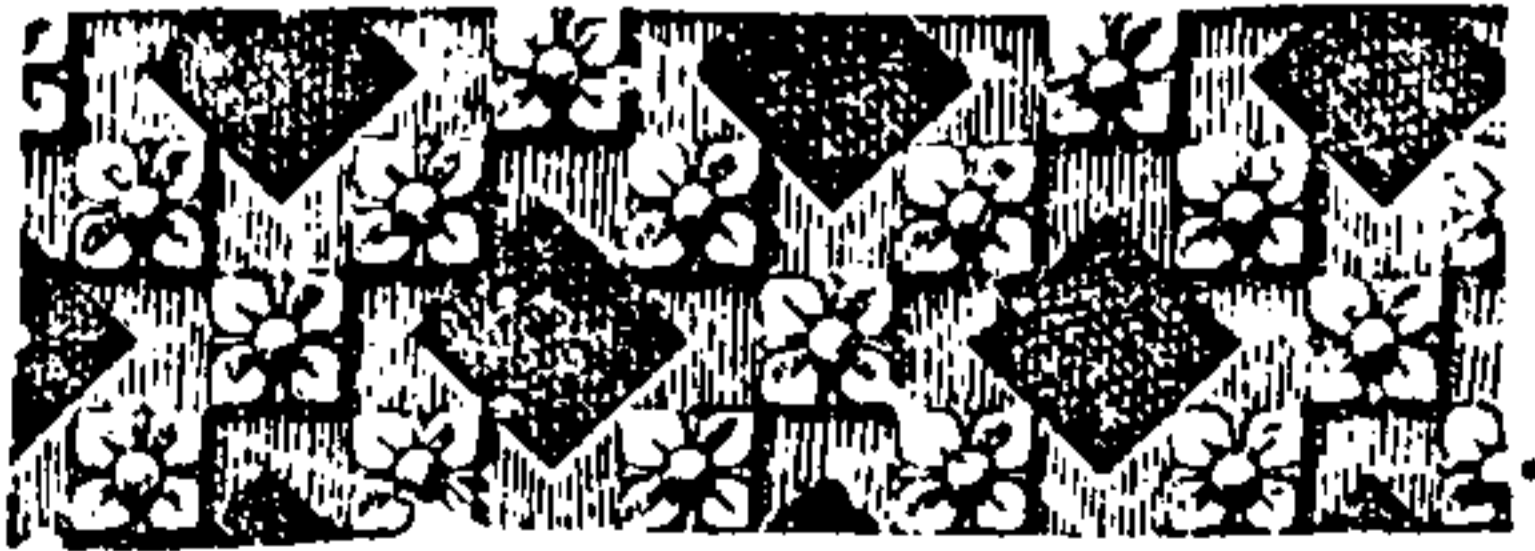
لطف اندوز ہوں :-

میرے پہلو میں ہے یا خیر الخلائق ایسا دل	جو ہے شیدا آپ کا اور غیر سے بیزار ہے
آپ کی غفلت کی میں کھا کر قسم کتا ہوں پیچ	یہ دل عاشق شرابِ عشق سے مرشار ہے
جب شفاعت کی ہماری التجا کی آپ نے	حق لے فرمایا تمہارا ہی یہ حق ہے مصطفیٰ
دل میرا ہے آپ ہی کا شیفہ یا سیدی	جان جو پائی ہے اس میں آپ ہی کی ہے ہوا
چپ جو ہوتا ہوں تو ہوتا ہوں قلوب میں تر سے	بولتا جب ہوں تو مدحت میں تری ہوں بولتا
میں حریفِ بخششِ حضرت نہ کیوں ہوں جب نہیں	بودنیکہ کا کوئی یاد و محمد کے سوا
سچا امید مہکو کہ ہوں گے آپ شافعِ روزِ حشر	اس لئے کہ اس نے اک دامن پکڑا آپ کا

اور مقلع ہے

آپ کے صحبِ کرام اور تابعین پر بھی درود

اور اس پر بھی جو رکھے دستِ حضرت کو سوا



# حضرت امام اعظم اور اہل بیت

پیر محمد کرم شاہ ایم۔ اے۔:

میرا یہ عقیدہ ہے کہ ائمہ اہل بیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم، علم کے آفتاب تھے، ان کے نور سے آفاق عالم منور ہیں۔ ان کے فیض سے عرب و عجم فیضیاب ہیں۔ ان کے جو دروس سخا کا دسترخوان بحرِ بر میں بچھا ہوا ہے اور ہر طالبِ حق کے لئے دعوتِ عام ہے۔

میرا یہ بھی عقیدہ ہے کہ حقیقت میں بالذات اطاعت اور فرمانبرداری حضورِ نضر کون و مکان علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہے اور ائمہ اہل بیت بھی حضور کے مطیع تھے، حضور کی سنت پر عمل پیرا رہتے تھے، حضور کی لائی ہوئی شریعت کے مطابق زندگی بسر کرتے تھے، عبادات اور معاملات فرمانِ رسالت کے مطابق انجام دیتے تھے۔ یہ نہیں تھا کہ ہر امام اپنے زمانہ میں حضور کی سنت کے علاوہ اپنی سنت ایجاد کرتا، شریعتِ معصومی کے سوا اپنی طرف سے نئی شریعت پیش کرتا یا نبی کریم کے بتائے ہوئے طریقہ کے خلاف کوئی نیا طریقہ وضع کرتا، معاذ اللہ ثم معاذ اللہ! ان پاک لوگوں کی زندگیوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و فرمانبرداری کا زندہ نمونہ تھیں، ان کا ظاہر و باطن یکساں تھا اور نور محمدی سے درخشاں تھا۔ یہ خیال کسی مسلمان کے نزدیک قابلِ قبول نہیں کہ ائمہ اہل بیت نے اپنے جدا جدا، جو سب نبیوں کے تاجدار، سب رسولوں کے سردار، سب اماموں اور ولیوں کے آقا و مولیٰ تھے، ان ائمہ کرام نے سرکار کی شریعت کو چھوڑ کر کوئی نئی شریعت وضع کی ہو۔ ہم ان حضرات کی اطاعت اس لئے کہتے ہیں اور ان کی فلاحی پر ناز اس لئے کرتے ہیں کہ ان کی فلاحی حضور کی فلاحی ہے اور ان کی اطاعت حضور کی اطاعت ہے اور حضور کی اطاعت اللہ رب العالمین کی اطاعت ہے۔

اگر کسی کا یہ خیال ہو کہ یہ نفوسِ قدسیہ اپنی طرف سے نئے احکام نافذ کرتے تھے اور نئی شریعت پیش کرتے تھے اور ہم اس نئی شریعت پر عمل کرنے کے لئے ان حضرات کی اطاعت کرتے ہیں تو یہ خلاف واقعہ ہے اور ہمارا یہ عقیدہ نہیں۔

اب آپ غور فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے دین کا مبلغ بنا کر بھیجا تھا چنانچہ حضور نے بحسن طریق اس فرض کو انجام دیا مگر مکرر کی وادیاں، طائف کے گلی کوچے، عکاظ وغیرہ کے میلے اور مدینہ طیبہ کا ذرہ ذرہ اس بات کا گواہ ہے کہ حضور نے اپنے رب کریم کے اس حکم کی تعمیل کا حق ادا کر دیا، چنانچہ حضور کی سالہا سال کی سنت

ایک لاکھ چوبیس ہزار انسانوں نے اسلام کو قبول کیا اور جب آپ نے حجۃ الوداع کے موقع پر عرفات کے میدان میں فرزند ان توحید کا یہ مٹا مٹا ہوا ہوا سمندر اپنی مبارک آنکھوں سے دیکھا تو حضور کی مسرت کی کوئی حد نہ رہی جنسوں کے بعد ہی لوگ دنیا کے گوشہ گوشہ میں اسلام کی مشعل لے کر پہنچے اور ہر طرف اجالا ہو گیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تو ظاہری جسم مبارک کے ساتھ تبلیغ کرنے کے لئے ہر ملک، ہر شہر، ہر قصبہ، ہر بستی میں تشریف نہیں لے گئے؟ اگر فیض یافتگان نبوت کی دعوت نابل قبول نہ ہوتی تو کیا اسلام پھیل سکتا تھا؟ جہاں مکتبے سالت کے شاگرد تشریف لے گئے وہاں کے لوگ اگر یہ شرط عائد کرتے کہ تم کیونکہ معصوم نہیں ہو اس لئے ہم تمہاری بات سننے کے لئے تیار نہیں تو کیا وہ نعمتِ ہدایت سے بہرہ ور ہوتے۔ ذرا اُگے چلئے، حضرت سیدنا علی رضی اللہ عنہما سے جنہوں نے دین اور علم سیکھا وہ سارے تو معصوم نہ تھے بلکہ حسنین کریمین علیہما السلام افضل الصلوٰۃ والسلام کے بغیر تو ان صاحبان کے نزدیک بھی حضرت امیر المؤمنین کے دوسرے صاحبزادے اور صاحبزادیاں معصوم نہیں۔ اب اگر حضرت علی رضی اللہ عنہما کے شاگرد یا آپ کے فرزند ان ارجمند جو غیر معصوم ہیں وہ جا کر لوگوں کو آپ کا ارشادِ گرامی سنائیں تو کیا سب لوگوں پر فرض نہیں کہ وہ آپ کے ارشاد کی اطاعت کریں۔

حضرت کے عہدِ خلافت میں ہزاروں شہر، لاکھوں دیہات اور ان گنت آبادیاں آپ کے زیرِ نگیں تھیں۔ حضرت کے حکم سے سب جگہ شریعت کے احکام اور دینِ اسلام کے عقائد کی تبلیغ ہوتی تھی اور لوگ ان کی اطاعت کرتے تھے حالانکہ یہ تبلیغ کرنے والے اور احکام نافذ کرنے والے سارے معصوم نہ تھے۔ کیا کوئی عقلمند یہ کہہ سکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہما کے شاگردوں کی بات قابلِ اعتبار نہیں اور ان کا فرمانِ واجب الاتباع نہیں کیونکہ یہ معصوم نہیں، یہی سلسلہ ہر امام کے زمانہ میں جاری رہا۔ بعض ائمہ کرام تو ہمیشہ مدینہ طیبہ ہی میں مقیم رہے اور شاہِ ذنابِ اسلامی مملکت کے دور سے پر گئے اور اگر کہیں جانے کا اتفاق بھی ہوا تو چند دنوں کے لئے، ان حضرات کے پیغامات اور تعلیمات ان کے شاگردوں کی وساطت سے ہی دنیا کے گوشہ گوشہ تک پہنچے حالانکہ وہ شاگرد غیر معصوم تھے۔ اب کیا ان کے پیغام اور دعوت کو اس لئے رد کر دیا جائے کہ وہ معصوم نہیں۔ شبیہ حضرات کی کتابوں میں بھی ہر امام سے صد غیر معصوم راویوں کی روایتیں درج ہیں اور وہ ان پر عمل کرتے ہیں، اگر ان ائمہ کے غیر معصوم راویوں کی روایتیں عین دین ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شاگردوں کی روایتیں کیوں قابلِ اعتبار نہیں؟ حضرت سلمان، مقداد، ابوذر رضی اللہ عنہم کی روایتوں کو شبیہ بھی معتبر جانتے ہیں حالانکہ وہ معصوم نہیں۔

جو لوگ حدیثِ ائمہ کرام کے ارشادات پر عمل کرنے کے مدعی ہیں انہوں نے یہ ارشادات بلا واسطہ ائمہ البیت سے

تو نہیں سنے بلکہ اس چودہویں صدی میں راویوں کے واسطے سے ہی انہیں پہنچے ہیں اور یہ سارے راوی غیر معصوم تھے، اگر ان راویوں کی روایت کردہ حدیثیں قابل عمل بلکہ واجب الاتباع ہیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث طیبہ جو پاکباز راویوں کے واسطے سے ہم تک پہنچی ہیں ان پر عمل کیوں نہ کیا جائے؟ اس لئے ان صحابان کا اہل سنت پر یہ اعتراض سراسر بے معنی ہے کہ تم غیر معصوموں کے پیرو ہو اور ہم معصوموں کے پیرو ہیں۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی ائمہ اہلبیت کے بالواسطہ نہیں بلکہ بلا واسطہ شاگرد ہیں، ہم ان کی اقتداء اس لئے کرتے ہیں کہ انہوں نے ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین پہنچایا ہے جو انہوں نے اپنے اساتذہ کرام سے، جن میں ائمہ اہل بیت بھی ہیں، سیکھا تھا، ہم ان کی اطاعت ہرگز ہرگز اس لئے نہیں کرتے کہ وہ کسی نئی شریعت کے موجد ہیں ہم ان کی اطاعت کو ائمہ اہلبیت کی اطاعت سمجھتے ہیں اور ان کی اطاعت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے۔

کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ مانا حضرت امام اعظم ائمہ اہلبیت کے شاگرد ہیں لیکن آپ امام کی تقلید کیوں کرتے ہیں؟ ان کے علاوہ ائمہ اہل بیت کے دوسرے شاگردوں کی روایات پر کیوں عمل نہیں کرتے؟ اس کا مؤدبانہ جواب یہ ہے کہ دوسرے راویوں نے جنہوں نے بڑے علم خود ائمہ سے روایتیں کی ہیں انہوں نے ایسی باتیں کہی ہیں جن کے سننے کے بعد انسان ان پر اعتماد نہیں کر سکتا۔ آپ بھی سنئے اور خود انصاف فرمائیے۔ ایک راوی جس کا نام سلیمان ہے وہ روایت کرتا ہے قال ابو عبد اللہ علیہ السلام یا سلیمان انکرم علی دین من کتم احقرہ اللہ ومن اذاعہ اذلہ اللہ، سلیمان کہتے ہیں کہ حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا اے سلیمان! تم اس دین پر جو جس نے اس کو چھپایا اسے اللہ عزت دے گا اور جس نے اس کو پھیلایا اس کو اللہ تعالیٰ ذلیل کرے گا۔ (کافی جلد دوم ص ۱۱۲)

سلیمان جو امام کا شاگرد بھی ہے اور اپنے آپ کو عقیدت مند مرد بھی ظاہر کرتا ہے اس سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ اس نے امام کے اصلی دین کو ظاہر کیا ہو اور اپنے لئے دین دنیا میں ذلت و خواری کا سامان مہیا کیا ہو یقیناً جو اس نے ظاہر کیا وہ ائمہ کا دین نہیں اور جو ائمہ کا دین ہے وہ اس نے ظاہر نہیں کیا، ورنہ اس میں اس کو ظاہر کرنے کی جرأت ہے۔ اس لئے جو شخص ائمہ کی پیروی کرنا چاہتا ہے اس پر لازم ہے کہ سلیمان راوی جو ظاہر کریں اس کو چھوڑ دے کیونکہ وہ ائمہ کا دین نہیں۔ اگر یہ راوی بالفرض سچا ہے تب تو یہ حال ہے اور اگر اس نے ناحق حضرت جعفر صادق کے دامن عصمت کو داغدار کیا ہے تو پھر بھی اس کا قول مردود ہے اور ایسے راوی کی روایت اس قابل نہیں کہ اس پر عمل کیا جائے۔

ایک اور راوی معنی بن قنیس ہیں ان کا ایشاد بھی ملاحظہ ہو قال ابو عبد اللہ علیہ السلام



یامعلیٰ احقر امرنا ولا تذع فان من حکم امرنا ولم یذع اعزه الله ب  
 فی الدنیا وجعلہ نوراً بین عینیہ فی الآخرة یقودہ الی الجنة یامعلیٰ من اذاع امرنا  
 ولم یریکتمہ اذلا اللہ ب فی الدنیا و نزع نوراً من بین عینیہ فی الآخرة و جعلہ  
 ظلمتہ تقودہ الی النار (کتاب الکافی جلد دوم ص ۲۲۳-۴)

ترجمہ ”معلیٰ کہتے ہیں کہ حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا اسے معلیٰ ہمارے حکم کو چھپاؤ اور اسے مت پھیلاؤ کیونکہ جس  
 نے ہمارے حکم کو چھپایا اور اسے نہ پھیلا یا اللہ تعالیٰ اسے دنیا میں اس درجہ سے عزت دے گا اور قیامت کے دن اس کے سامنے  
 نور ہوگا جو اسے جنت کی طرف لے جائے گا۔ اسے معلیٰ! جس نے ہمارے حکم کو پھیلا یا اور اسے نہ چھپا یا خدا اس کو دنیا میں  
 بھی ذلیل کرے گا اور آخرت میں اس کی آنکھوں کے سامنے والا نور اللہ تعالیٰ چھین لے گا اور اس کو روزِ قیامت کی طرف  
 لے جائے گا۔“

اس واضح دھکی کے بعد کس کے سینہ میں ایسا دل ہے جو ائمہ کے حکم لوگوں کو بتایا پھرے ؟  
 ایک اور مادی ابن ابی لیفور ہے ان کی روایت بھی سماعت فرمائیے : قال قال ابو عبد اللہ حلب  
 السلام من اذاع علینا حدیثنا سلب اللہ الایمان (اصول کافی جلد دوم صفحہ ۴)

”ابن ابی لیفور کہتے ہیں کہ حضرت جعفر صادق نے فرمایا جس نے ہماری حدیث کو پھیلا یا اللہ تعالیٰ اس کا ایمان  
 سلب کر لے گا۔“ — یہ سلسلہ بڑا طویل ہے اہل فکر و دانش کے لئے یہ چند حوالے کافی ہیں۔  
 ان کے برعکس ائمہ اہل بیت کے شاگردوں کا کردار دیکھئے جن کی ہم اقتدار کرنے میں ہیں۔ آپ اگر انصاف سے  
 کام لیں گے تو خود ہی آپ پر حقیقت واضح ہو جائے گی کہ ائمہ اہل بیت کے شاگردوں میں سے کس شاگرد کی پیروی  
 میں نجات ہے اور کس کی اقتدار کر کے ہم اللہ تعالیٰ، اس کے رسول پاک اور ائمہ کرام کی اطاعت و اقتدار کا  
 ثمر حاصل کر سکتے ہیں۔

حضرت امام عظیم (پیدائش ۱۰۰۰ھ، وفات ۱۰۵۰ھ) اسلام کے اس بطلِ عظیم اور عالمِ عظیم نے اپنے زمانہ کے جن  
 علماء و فضلاء سے علم حاصل کیا ان کا شمار آسان نہیں لیکن آپ کو یہ شرف بھی حاصل ہے کہ ائمہ اہل بیت میں سب سے شال  
 امام ان کے استاد ہیں۔ حضرت سیدنا زین العابدین کے صاحبزادے، حضرت زید بن علی اور امام محمد باقرؑ پھر ان کے نورِ نظر  
 حضرت امام جعفر صادقؑ، ان حضرات کے علاوہ آپ کو حضرت امام حسن کی اولاد میں سے ابو محمد عبداللہ بن حسن کی  
 شاگردی کی سعادت بھی حاصل ہوئی یہ نفوس قدسیہ سپر علم و حکمت کے آفتاب و ماہتاب تھے جس شاگرد نے ان حضرات

کے انوارِ علم سے فیض حاصل کیا، اس کا سینہ گنجینہ انوار نہیں ہوگا تو کس کا ہوگا! یہ شاگردی محض نام کی شاگردی نہ تھی، تعلق محض رسمی تعلق نہ تھا بلکہ حضرت امام ابوحنیفہ عمر بھران کی محبت کا دم بھرتے رہے اور ان کی خدمت کو اپنے لئے دونوں جہانوں میں فوز و فلاح کا ذریعہ یقین کرتے رہے اور اس جرمِ عشق میں ہر سزا بصد مسرت برداشت کی، بڑی سے بڑی قوت سے مکر گئے اور کسی کی پرواہ نہ کی۔ اہل بیت کی محبت کا دم بھرنے والوں کی طرح صرف زبانی محبت کا دعویٰ نہیں کیا اور جب آزمائش کا وقت آیا تو کھوکھلے مدعیوں کی طرح دشمن کے دست و بازو بن کر اپنے محبوب مرشد کے خلاف صف آراء نہیں ہو گئے، حضرت امام پاک اس قسم کے عشاق میں سے نہیں تھے۔

### چند تاریخی واقعات پیش خدمت ہیں :

۱۔ حضرت زید بن علی نے جب ہشام بن عبدالملک کے خلاف ۱۲۱ھ میں علوجہاد بند کیا تو حضرت امام ابوحنیفہ نے آپ کی تائید کی اور آپ کے خلیفہ برحق ہونے کا اعلان کر دیا۔ آپ کی خدمت میں دس ہزار درہم بطور اعانت ارسال کئے اور خلفا بنی امیہ کے ساتھ ہر طرح سے قطع تعلق کر لیا اپنی مہالیں دس دو عظیم میں ان پر شدید تنقید شروع کر دی۔ ابن ہبیرہ کو ذہ کا گورنر تھا عراق میں فتنہ و فساد کی آگ بھڑک اٹھی تو اس پر قابو پانے کے لئے حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کو تمام وزراء کا نگران مقرر کیا اور حکم دیا کہ گورنمنٹ ہاؤس سے جو فرمان جاری ہو جب تک اس پر امام صاحب مہر نہ لگائیں وہ قابل قبول نہ ہوگا، آپ نے اس عہدہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا لوگوں نے ڈرایا سمجھایا کہ ابن ہبیرہ بڑا سخت آدمی ہے۔ اس کی حکم عدولی کے نتائج بڑے خطرناک ہوں گے اس پر حضرت ابوحنیفہ نے اپنے ناموں کو جواب دیا لو اراد فی ان احدلہ ابواب مسجد واسط لحدخل فی ذلک وھو یرید منی ان یکتب دمر رجل یضرب عنقہ واختم انا علی ذلک الکتب فواللہ لا ادخل فی ذلک ابدا۔

یعنی اگر وہ اتنا چاہے کہ میں اس کے لئے واسط کی مسجد کے دروازے شمار کر دوں تو میں یہ بھی کرنے کے لئے تیار نہیں ہوں چہ جائیکہ وہ مجھ سے یہ تعلق رکھے کہ کسی کے قتل کا پروانہ وہ جاری کرے اور مہر میں اس پر لگاؤں، خدا کی قسم میں اس چیز کو قبول کرنے کے لئے ہرگز تیار نہیں۔

اس حکم عدولی کے باعث آپ کو قید کر دیا گیا، ہر روز آپ کو کوٹھے لگائے جاتے اور یہاں جاتا لیکن آپ کی استقامت اور ثابت قدمی میں ذرہ فرق نہ آیا۔ آپ نے اہل بیت کے دشمن اور حضرت زید کے قاتل ہشام کے گورنر کے سامنے گھٹنے جینے سے انکار کر دیا، کالی عرصہ اسی طرح گزر گیا تو داروغہ حبیل نے ابن ہبیرہ کو سمجھایا کہ اگر کوٹھے مارنے کا یہ سلسلہ جاری رہا تو امام جانبر نہ ہو سکیں گے۔ اس نے کہا کہ تم انہیں سمجھاؤ کہ میں علف اٹھا چکے ہوں اس لئے وہ صرف علف پورا کرنے کے لئے میرا حکم

مان لیں میں رہا کروں گا۔ وار زخم نے اُگر کہا تو غیرت و عہت کے پیکر اور اہل بیت کے عاشق نے وہی جواب دیا : لو  
سألنی ان اعدلہ ابواب المسجد ما فعلتے " یعنی اگر وہ مجھ سے اتنا مطالبہ کرے کہ میں اس کے لئے  
مسجد کے دروازے شمار کروں تو میں اتنا بھی نہیں کروں گا، مرزا غالب نے کیا خوب کہا ہے سے  
حضرت ناصح گرائی دیدہ و دل فرس راہ کوئی مجھ کو یہ تو سبھاؤ کہ سمجھائیں گے کیا،

ابوہیرہ نے جب مردِ مہابد کا یہ جواب سنا تو دار و فرجیل سے کہا کہ چپکے سے انہیں جیل سے باہر نکال دو۔ آپ ہاں  
سے رہا ہو کر مکہ منظر میں پناہ گزیں ہو گئے۔ جب تک بنی عباس کی خلافت قائم نہیں ہوئی آپ اپنے وطن کو نہ نہیں آئے و وہاں  
مرکز میں رہ کر اس دعوتِ انقلاب کے لئے اپنی سرگرمیاں دور شور سے جاری رکھیں یہاں تک کہ اموی خلافت کا تخت  
اُٹ دیا گیا۔

جب عباسیوں کی حکومت قائم ہوئی تو امام صاحب کے مراسم عباسی خلفاء کے ساتھ بڑے دوستانہ اور صلحانہ  
تھے، خلفا بھی آپ کی دل سے عزت اور قدر کرتے تھے لیکن جب منصور نے حضراتِ ساداتِ کرام کے ساتھ زیادتیاں کرنا شروع  
کیں تو آپ اس کے بھی مخالف ہو گئے اور اس نے امام حسن مجتبیٰ کے پوتے حضرت امام محمد نفس زکیہ نیز ان کے بھائی اور اپنے  
استاد مشفق عبداللہ بن حسن کے نورِ نظر سے لڑائی شروع کی تو آپ نے ہر قسم کی مصلحت کو پس پشت ڈال دیا اور کھل کر عباسیوں کی  
مخالفت کی۔ علیؑ منصور جس نے معمولی سے شبہ پر ابو مسلم خراسانی جیسے جنرل کو تہ تیغ کر دیا تھا، اس کے غیش و غضب کی بھی حضرت  
امام اعظم نے پرواہ نہ کی۔ منصور نے آپ کو ہر جلیہ سے اپنی روش ترک کرنے پر مجبور کیا لیکن جب آپ باز نہ آئے تو آپ کو جیل میں ڈال دیا  
بروئے ناپ کو دس کوڑے لگائے جاتے لیکن آپ نے اپنی روش نہ بدلی اور اس پر اڑ سالوں میں راہِ عہت میں ہر قسم کی سختیوں کو  
خوشی سے گوارا کیا یہاں تک کہ آپ نے قیام خانہ میں ہام شہادت نوش کیا۔

بعض روایتوں میں یہ بھی آیا ہے کہ آپ کو زہر دے دیا گیا تھا۔ آپ نے جان دے دی لیکن اہل بیت کی محبت ترک  
نہیں کی، اپنے نصیحت و نزار بدن پر کوڑے کھائے لیکن باطل کے سامنے سر نہیں جھکایا۔ ناظروں کرام! آپ انصاف سے خود ہی  
بتائیں کہ ہم اہل بیت کسا ایسے جو ائمہ و عالی ظرف و وفا شمار کی روایتیں مانیں یا ایسے شاگردوں کی جو یہ کہتے ہیں کہ جو ائمہ اہل  
بیت کے دین کی اشاعت کرے گا وہ بے ایمان ہو کر مرے گا اور خدا تعالیٰ اسے دونوں جہانوں میں ذلیل کرے گا۔

کاش! ہمارے نوجوان ان تاریخی حالات کا مطالعہ کریں اور ان پاکیزہ لوگوں کی زندگیوں کو اپنے سامنے  
رکھیں جو بلند اور پاکیزہ مقصد کے حصول کے لئے اپنی جان کی بازی لگا دیا کرتے ہیں تاکہ انہیں معلوم ہو کہ امام اعظم ابوحنیفہ کا کیا  
مقام ہے۔ ان کا اہل بیت کے ساتھ کیا تعلق تھا، انہوں نے کس طرح ہر قسم کی سختیاں برداشت کیں لیکن ناموس و عشق پر

حرف نہیں آنے دیا۔

بعض لوگ اس بات پر بڑے برہم ہوتے ہیں کہ آپ حضرت امام ابوحنیفہ کو امام عظیم کیوں کہتے ہیں؟ ان کی خدمت میں عرض ہے کہ مخاطب اندازوں کے مطابق دنیا میں مسلمانوں کی تعداد ساٹھ کروڑ ہے اور نصف سے زیادہ مسلمان فقہ حنفیہ پر کاربند ہیں تو ایسے شخص کو امام عظیم کیوں نہ کہا جائے جس کو اللہ تعالیٰ نے اتنی مقبریت عطا فرمائی ہے، نیز جو ہستی حضرت امام محمد باقر، حضرت امام جعفر صادق کی شاگرد ہو، جس نے حضرت امام زین العابدین کے فرزند ماجند حضرت زید بن علی اور حضرت حسن مہدی کے پوتے حضرت ابو محمد عبد اللہ بن حسین سے فیض حاصل کیا جو ان کی محبت میں جان سے دی ہو اس کو امام عظیم نہ کہا جائے تو اور کس کو کہا جائے؟

اللہ علیہم ان فتون سے بچا، ان تند و تیز طراناؤں میں ہماری شیخ ایہانی کو روشن رکھ اور ان لوگوں کی محبت اور بیرونی عطا لہما جن پر تو نے انعام فرمائے ہیں۔ یاسحق ییا قیوم بس حمتک استغیث لا تکلنی الی نفسی طریقتین واصلاحی شافی صل۔

## امام عظیم کا ایک اہم فتویٰ

تنبأ فی زمانہ رجل قال امہلونی حتی اتے  
بسلامتہ فقال منی طلبی من علامتہ کفر لانہ اطلق ذلک مکذب  
لقولہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم "لا تنجے بعدی"  
توجہ! آپ کے زمانے میں ایک شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا اور کہا کہ مجھ کو مسلمانوں  
کو میں تمہارے سامنے کوئی مجزہ پیش کروں تو آپ نے فرمایا کہ جس نے اس سے کوئی  
علامت طلب کی وہ بھی کافر ہوا، اس لئے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے قول "لا نبی بعدی" کا جھٹلانے والا ہے۔

(الخیرات الحسان)

# سیدنا امام عظیم الشان کے عمدہ قضائے انکار اور اپنی شہادت کے استہسا کا مختصر جائزہ

لَا مِمَّ لَأْمُنْتَنِي لِعِبَادِي قَا  
وَهَيْتَهُ الصُّغْرَى أَجَلَ مِنَ النَّفْسِ

یوں تو اسلامی تاریخ تہلہ دین حریت اور مرفورشان اسلام کے کارناموں سے بھری پڑی ہے لیکن چند نفوس قدسیہ ایسے ہو گزرے ہیں جنہوں نے ہر بھر ظالم اور جاہل حکمرانوں کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر اعلا کلمۃ الحق کا فریضہ اس طرح انجام دیا کہ اس ماہ میں ہر قسم کے مصائب و آلام عمدہ پیشانی کے بڑداشت کئے اور جان کی بازی تک گامی بلاشبہ انہی لوگوں کا ذکر زیب داستان اور سراپا تاریخِ نبوت ہے سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ انہی مبارک لوگوں میں سے ہیں۔ آپ کے عمدہ قضا سے انکار کا واقعہ کم و بیش تاریخِ وصیت کی تمام مستند کتابوں میں موجود ہے لیکن آپ کی المناک شہادت تک کے واقعات کی کڑیوں کو ملا کر منطقی طور پر نتیجہ کسی نے نہیں دیکھا کہ امام عظیم الشان جلیل القدر پیشوا جلیل خانوں میں عمر عزیز کا ایک حمد گناتا ہے اکوڑے عانا سے قسم قسم کی تکلیفیں برداشت کرتا ہے بالآخر جانم ہلی کر دنیا سے رخصت ہو جاتا ہے لیکن حکومتِ وقت کا کل پرزہ بننے کے لئے تیار نہیں ہوتا تو اس کی وجوہات کیا ہیں؟ دوسری طرف مشہور لہا بالیر زمانہ ہے پچھتے پچھتے نامور علماء اور محدثین موجود ہیں، پھر امام صاحب جی کے لئے اس قدر اصرار کیوں ضروری سمجھا جاتا ہے؟ گو معاصرین میں کوئی ابوحنیفہ نہ تھا تاہم منصبِ قضا کے لئے ہر طرح باصلاحیت لوگوں کی ایک پوری کمیپ موجود تھی! پھر مزید خلافتِ راشدہ باقی نہیں رہی تھی تاہم حکومت کا سرکاری مذہب اسلام تھا اجدانوں میں کتاب و سنت کے مطابق فیصلے ہو رہے تھے، قریب نبوی کی وجہ سے پرہیزگاری، خشیتِ الہی اور اتباعِ شریعت بھی آج کی نسبت کہیں زیادہ تھی اس کے باوجود امام عالی مقام کا عمدہ قضا یا کسی دوسرے منصب سے مسلسل انکار، آخر کیا معنی رکھتا ہے؟

وَع كچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

منصبِ قضا سے انکار کا پس منظر

خلاصہ کائنات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی سے عشق و محبت اور آپ کے

صحابہ کرام اور اہل بیت اطہار رضوان اللہ علیہم اجمعین سے محبت و عقیدت بطور عقیدہ

ابتداء ہی سے مسلمانوں کا قرہ امتیاز رہی ہے، خاندانِ نبوی کی نسبت تو ہر دور کے مشائخ صوفیاء اور عشاق کے لئے کبر و تہ کی حامل رہی ہے،

سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی تربیت سیدنا امام محمد باقر اور سیدنا امام جعفر صادق کی آغوشِ میں ہوئی، آپ کا یہ مقام و مرتبہ بھلے خود

خاندان نبوت کا رہنما بنت بنت ہے۔ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ سیدنا امام ابوحنیفہ قدس سرہ کے مبارک فؤاد بیکر بہت عرصہ تک خاندان نبوت میں سے جو مسند شاہد دو تبلیغ پر جلوہ افروز ہوتے رہے۔ وہ علم و عمل، ازہر و آفتاب اور گونا گوں دوسری خوبیوں کے اعتبار سے ہر طرح اپنے اپنے دور کے بہترین لغوس قدس پختے چنانچہ اس دور کی ہر کمال ہستی ان کی خوشہ چین اور نہیں یا فخر نظر آتی ہے۔

مردی ہے کہ ایک دفعہ سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ مسجد حرام میں درس دے رہے تھے کہ اتنے میں حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ تشریف لائے۔ آپ اس قدر محو تھے کہ کچھ وقت دوسری طرف توجہ نہ ہوئی۔ تھوڑی دیر بعد جب سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ پر نظر پڑی تو فوراً کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے اے ابن رسول اللہ! اگر آپ کی آمد کا مجھے بروقت پتہ چل جاتا تو ایسا کہیں ہوتا کہ آپ کھڑے ہوں اور میں بیٹھا ہوں۔ یہی وہ نکتہ ہے جس پر حضرت امام کی پوری زندگی کا دار و مدار ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایک بلند پایہ عالم دین استاد الامم اور شیخ الشیوخ کی حیثیت سے امام صاحب نے بنی امیہ اور بنی عباس کی دونوں حکومتوں کو صیح خلافت نہیں سمجھا، اس کے برعکس اہل سنت کی تمام تحریکوں کو نہ صرف یہ کہ صحیح کہا بلکہ عملی طور پر ان کی مدد کی، بلکہ ان حکومتوں کے خلاف آپ نے خروج کا فتوے دیا۔ اس جرم کی پاداش میں آپ عمر بھر زین عتاب رہے، آپ کو قضا کی پیشکش بعض ایک ہلنے اور زین سے زیادہ وقعت نہیں رکھتی منصب قضا پیش کرنے والے بنو ہاشم جانتے تھے کہ آپ کبھی ان کی حکومتوں کا کل پرزہ نہیں بنیں گے جسے وہ مرے سے غلط سمجھتے ہیں چنانچہ ابو جعفر منصور نے متعدد بار آپ کو جیل سے نکلوا کر لایا اور تہدید کے ذریعے سمجھانا چاہا مگر ہر دفعہ ناکام ہو کر دوبارہ جیل بھیج دیا۔ کئی عرصہ کوڑوں سے پٹا جاتا رہا اور بالآخر زہر کا پیالہ دے دیا گیا۔

ایک روایت کے مطابق جب آپ کو زہر کا پیالہ دیا گیا تو آپ نے فرمایا میں اپنے قتل میں کیسے مدد کر سکتا ہوں چنانچہ آپ کو لٹا کر زہر دستی مزہ میں زہر اندیل دیا گیا، جس وقت زہر جسم میں سرایت کر گیا تو آپ سجدے میں چلے گئے اور اسی حالت میں انتقال فرمایا۔ سوچنے کی بات ہے، کیا منصب قضا سے الکار ایسا جرم تھا جس کی سزا قتل ہوتی؟ اور قتل بھی ایسے دردناک طریقے پر؟ یہ تو سلفیت کے بافیوں کی سزا ہے! اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اہل بیت نبوت سے تعلق خاطر اور وہ بھی بعض رسمی نہیں بلکہ ان کے علم و فضل و دیانت و امانت کی بنا پر انہیں مستحق خلافت سمجھا ہی وہ واحد ناقابل معافی جرم تھا جس کی سزا کے لئے حکومت کو یہ سزا دے

۱۔ ذیل المہاجر النبویہ لبقات لفظیہ طاعلی قاری : ۴۶۳ " مناقب الامام الاعظم "

۲۔ تاریخ الخلفاء سیوطی، ج ۱، ص ۱۸۱

۳۔ طبقات بکری شروانی، ج ۱، ص ۲۶

۴۔ ابن فکان : ۱۵، ۱۶، بیاض خدم محمد ہاشم ج ۱، ص ۱۱، تاریخ الخلفاء، سیوطی، ص ۱۸۰

۵۔ مقدم ہدایہ، مولانا عبدالملیک سنوی، ص ۱۰۰

ہانے اور حیلے تماشے پڑے۔ اس مقام پر امام صاحب ایسے عظیم مذہبی پیشوا کے قدموں میں اگر معمولی سی نفرش پیدا ہوتی تو آج ہم بھی حق و صداقت کا منہ پٹا نہ دالے بعض نام نہاد محققین کی طرح ائمہ اہل بیت کی تحریکوں کو بغاوت سمجھ بیٹھے مگر امام عالی مقام کا کردار عین رہتی دنیا تک حق و صداقت کی مثال بنا رہے گا۔ صلوا خلف کل بدو فاجعو کو کلمہ قرار دینے والے کا عمل دیکھئے! وہ رخصت ہے اور یہ عزیمت! ایک ایسی شخصیت جس کی تعلیم و تربیت گوارہ نبوت میں ہوئی، جس کی ساری زندگی خاندان نبوت پر شمار ہو گئی اس سے اہل تشیع کی اس قدر عداوت و عناد باعثِ تعجب ہے بلکہ اہل تشیع ہر اس شخص سے عداوت رکھتے ہیں جو ان کا اہلیت کا صحیح پیرو ہو یا ان کے علوم خارجی دہریہ یا باطنی کا صحیح و جائز وارث ہو۔ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ تو بدرجہ اتم پیرو اور سیدنا حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ کے صحیح وارث، پھر ان کے علوم کے قاسم و ناشر ہیں اس لئے ان کے ساتھ دہریہ عداوت رکھنا اہل تشیع کے لئے ناجہمی ہے۔

## گردن زنجبکی جس کی شہنشاہ کے اگے

سب سے پہلے یزید بن سیرہ جو بنی امیہ کی طرف سے عراق کا گورنر تھا، نے آپ کو اس وقت اپنے دامِ تزویر میں پھنسانا چاہا جس وقت خراسان کے علاقے میں بغاوتیں اور شورشیں شروع ہو گئیں رنوا امیہ کی حکومت جس کی بنیاد اہل بیت نبوت پر سب و شتم اور ظلم و جور پر قائم ہوئی تھی ریت کے محل کی طرح گزر رہی تھی حکومت نے دابستان اہلیت جو مرجعِ امام تھے، کا سہارا لینا چاہا، چنانچہ ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرمہ اور امام اعظم رضی اللہ عنہم کو بلایا گیا۔ آپ نے گورنر سے کہا کہ حکومت کی یہ مہر آپ کے ہاتھ میں رہے، آپ کی اجازت اور شوشے کے بغیر عراق کا کوئی کام نہ ہو سکے گا، آپ یہ منصب قبول کر لیں، آپ نے فرمایا، یہ تو بڑی بات ہے، اگر مجھے یہ کہا جائے کہ میں اس حکومت کے لئے مسجد کے دروازے گن دوں تو میں اس کے لئے بھی تیار نہیں ہوں۔ ابن سیرہ نے آپ کو قید خانے میں ڈال دیا اور مسلسل کئی ہنگام آپ کو کوڑے لگواتا رہا۔ اس دوران ہر چند آپ کو سمجھانے بھجانے کی کوشش کی گئی مگر بے سود! بالآخر اس نے کہا انہیں کوئی یہ سمجھائے والا بھی نہیں کہ مجھ سے ملت مانگ لیں، اس پر آپ نے ملت مانگی کہ میں اپنے دوستوں سے مشورہ کروں، قید سے چھوٹتے ہی دارالامن مکہ مکرمہ چلے گئے اور بنی امیہ کی حکومت ختم ہونے تک وہاں سے واپس نہ آئے تھے

۵۰۵ ذیل ابوابہ المنیہ ۱

۵۰۶ : " : "

" ابن عساکر : ج ۵ : ۴۱

اس کے بعد دوسرے عباسی خلیفہ المنصور نے منصب قضا قبول کرنے کے لئے آپ سے امراد شروع کیا جس طرح بنی امیہ نے حیارہ سے حکومت پر قبضہ کیا تھا اسی طرح بنی عباس نے بھی ابتداء میں اہلبیت کی مظلومیت اور حقوق سے ان کی عرومی کے انہا نے سہا سنا کر بنی امیہ کے خلاف فضا ہموار کی، یہ سارا ڈراما امام اعظم کے سامنے کھیلا جا رہا تھا۔ وہ نباض کی طرح تمام حالات کو جانچ رہے تھے انہیں بخوبی علم تھا کہ بنی امیہ کے دور میں حضرت زید بن علی کے خروج میں ان کے ساتھ تعاون اور ان کے خروج کو جنگ بدر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خروج سے تشبیہ دینے کے ان کے عمل سے حکومت پوری طرح باخبر ہے پھر خود بنی عباس کے عہد حکومت میں بھی ۳۵ھ تک نفس زکیہ اور ابراہیم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے خروج میں امام صاحب نے ان کی مالی مدد فرمائی اور ان کے ساتھ خروج کو نفعی ج سے ۵۰ یا ۶۰ گنا زائد ثواب کا کام قرار دیا، پھر یہی نہیں بلکہ منصور کے سپہ سالار حسن بن قسطیہ کو جو امام صاحب کا معتقد تھا ائمہ اہلبیت کے خلاف لڑنے سے روک دیا۔

منصور نے اپنے بعض رازداروں سے پوچھا کہ حسن کا آنا جانا زیادہ تر کس کے پاس ہے؟ انہوں نے کہا امام ابوحنیفہ کے پاس! چنانچہ منصور نے حسن کو بھی حضرت امام کے ساتھ زہر دلا کر شہید کر دیا،

ان واقعات کی روشنی میں حضرت امام منصب قضا کے فریب سے پوری طرح باخبر تھے، اور منصور بھی حضرت امام کے قتل پر تڑپا بیٹھا تھا لیکن اصل قصہ یہ تھا کہ ایک ایسا ذمی و جاہل شیخ حسن کی عقیدت و محبت کی حدیں منصور کی حکومت سے بھی بڑھی ہوئی تھیں، ایسا معمول آدمی تھا جس پر حکومت آسانی کے ساتھ یونہی ہاتھ ڈال دیتی۔ منصور امام صاحب کو اپنے اقتدار کے لئے زبردست خطرہ اور اہل بیت نبوت کا ایک نشان سمجھتا تھا، چنانچہ اس نے آپ کو دار الحکومت بغداد بلایا اور منصب قضا قبول کرنے کی درخواست کی۔ آپ نے فرمایا میں اس کی صلاحیت نہیں رکھتا، اسے کسی اہل آدمی کے سپرد کرو۔ اس نے کہا آپ غلطی نہ کریں، آپ نے فرمایا جھوٹا آدمی تو بطریق اولیٰ قاضی بننے کا اہل نہیں! تیز کلامی ہوتی تو آپ کو جیل خانے بھجوا دیا گیا۔ جیل خانے میں کئی روز تک اپنے طور پر آپ کو سمجھایا جاتا رہا کہ آپ عہدہ قضا قبول کر لیں مگر آپ دمانے، اس پر منصور تشدد پر اتر آیا اور گیارہ روز تک تواتر اس شخصیت پر کوڑے برسائے جاتے رہے جو کتاب و سنت اور عشق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی حامل تھی۔ اس دوران آپ کو کھانے پینے کی تکلیفیں بھی پہنچائی گئیں، بعض طاقت کے بل بوتے پر لوگوں کے سردوں کو جھکانے والی حکومت پر لوگوں کے دلوں پر حکومت کر نیوالے خاندان نبوی کے نقیب حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کی سلطنت و ہیبت کا اندازہ اس سے لگائیے! جس وقت منصور کے حکم سے سیدنا امام اعظم کو تیس کوڑے لگانے گئے اور آپ کا مبارک بدن لہو لہان ہو گیا تو خلیفہ کے چہانے اس سے کہا: یہ تم نے کیا کیا؟ تم نے



اپنے اور پاپیک لاکھ تواریں کھنچو ایس، یہ تو تیسرا عراق بلکہ فقیر مشرق ہے، امام اعظم کی شخصیت ایسی زنتی جسے نہانے کی ہاتھی ہادیں، بالآخر جبل خانے ہی میں زہر سے آپ کا کام تمام کر دیا، جنازہ میں پچاس ہزار آدمیوں نے شرکت کی اور دفن کے بعد سب روز تک لوگ قبر مبارک پر نماز جنازہ پڑھتے رہے، حسب وصیت مقبرہ خیزران میں دفن ہوئے، آپ کے نزدیک یہ زمین کنسی نصب شدہ نہ تھی، آپ کے بعد مصلوٰہ اکثر کہا کرتا تھا کہ ابوحنیفہ کی پجز سے زندگی اور موت میں مجھے کون پچائے گا۔

یہ سارے واقعات سیدنا امام اعظم کی زندگی اور ان کے طرز عمل اکھلی ہوئی تصویر ہیں۔ ہمارے نزدیک امام صاحب کو اس امر کا بخوبی احساس تھا کہ ان کا ہر عمل اور فعل ایک دینی پیشوا ہونے کی حیثیت سے سمجھا جائے گا اس لئے آپ نے عملاً اپنے اس مقام کی ذمہ داریوں کو محسوس کرتے ہوئے، اچھی طرح غور و فکر کر کے یہ راستہ اختیار کیا۔ بنی امیہ اور بنی عباس کی حکومتوں میں چند ایک متشرع بادشاہوں کے سوا ہر دور میں اہلبیت نبوی کی حمایت و نصرت تو اپنی جگہ رہی ان سے عقیدت و محبت بھی فوجداری جرم رہا ہے در تاریخ سینکڑوں ایسے لوگوں کی فرست پیش کرتی ہے جو صرف اسی جرم کی بنا پر عمر بھر یا خود مقتوب رہے یا قتل ہوئے بعض لوگ بڑے بھونڈے انداز میں اہلبیت اطہار کے اذعانے خلافت پر کلمہ چینی کرنے لگ جاتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ نے جس ناصانی، ظلم اور بربریت کے خلاف اتھائی بے مرسامانی کے باوجود تلوار اٹھا کر اس قدر عظیم قربانی دی، آپ کے اخلاف بھی نبی ہوں یا معنوی ہر دور میں اپنے اس معتاد اور مویش کی سنت کے امین رہے ہیں انہوں نے ہر قسم کے مصائب و آلام کا مردانہ وار مقابلہ کر کے حق و وعدہ کا علم بلند کئے رکھا ہے! سنی مردانہ اجراء کا ایک مریخی سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی ذات گرامی ہے، بادی النظر میں آپ کے منصب سے انکار کا واقعہ کتنا ہی معمولی کیوں نہ ہو لیکن آپ کی پوری زندگی پر اگر غور کیا جائے تو وقت کی دو عظیم حکومتوں سے نکرانہ و بند کی صعوبتیں جسمانی ایذا میں پھر شہادت تک کے واقعات کوئی اتفاقی معمولی باتیں نہیں ہیں بلکہ یہ حضرت امام کی پاکیزہ زندگی کے مشن اور عروج و سجدے کا حصہ ہیں۔ آکاش! اگر اہلبیت کی حمایت و نصرت اور ان کے جاں نثاروں کی تاریخ نویسی پر کفریہ ہوتا تو آج تاریخ کا یہ حصہ یقیناً اب سے نفلت ہوتا چونکہ خیر القرون کی تاریخ کا تعلق ہماری عقائد سے بھی ایک طرح کا ہوتا ہے لہذا ضرور ہے کہ ہمارے محققین نئے نئے فرقوں کا ہلغوس خارجیت جو ایک نئے انداز سے سراٹھا رہی ہے، کے مقابلے میں ہمارے ان جلیل القدر راہگاہ کا مسلک انصواری علیہ السلام و آپ کے اہلبیت و صحابہ رضوان اللہ علیہم کے ساتھ عقیدت و محبت کے تناظر میں دیکھیں درو اتقا و حالات پر خارجی اثرات کے عوامل کو ملحوظ خاطر رکھ کر تبہ کریں، آخر میں میں سیدنا امام اعظم کی کوہ گراں شخصیت اور دامان نبوت سے ان کے اس قدر تعلق خاطر کو سلام کرتا ہوں! بلاشبہ یہی وہ قنبلت ہے جس کی بنا پر حضرت امام کی محبت و عقیدت مسلمانان عالم کی دلوں کی دھڑکنوں کے ساتھ وابستہ و پیوستہ ہے۔

ہرگز نمیرد آنکہ دلش زندہ شد بہ عشق      ثبت است بر جریہ عالم دوام ما

پروفیسر قیامی کا ادب  
گورنمنٹ کالج میرپور خاص

## امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قبولِ منصب سے انکار

مردان کا خونخوار گورنر "ابن ہبیرہ" مار سے غصہ کے جہنم کی طرح بھڑک رہا تھا۔۔۔۔۔ فقیرِ اعظم امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکومت کے پیش کردہ "عہدہ قضا کی قبولیت سے انکار کر کے وقت کے تابر و جابر حکمران کی آتشِ غضب و غضب کو ہوا دی تھی اور طیش میں آکر سرورِ بارقہ میں کھا کھا کر اعلان کر رہا تھا کہ: "اگر اس خدمت کو اس نے قبول نہ کیا تو میں اس کے سر پر کوٹھے مار کر رہوں گا" (مناقب موفی ص ۱۲)

سننے والے دہشت سے کانپ رہے تھے! امیر نے قسم کھالی ہے، اب یہ عالم سب کچھ کر گزرے گا جس کا اعلان کر رہا ہے! — ابن ہبیرہ کی اس ہونناک قسم کی خبر جب امام کو پہنچائی گئی تو لوگ خیال کرتے تھے کہ اس دہشت ناک خبر سے امام پر وحشت طاری ہو جائے گا مگر غلابِ توقع یہ بات دیکھ کر لوگوں کی حیرت کی انتہا نہ رہی کہ امام صاحب بڑے اطمینان سے فرما رہے تھے:

"دنیا میں اس کے مار لینے کو میں آخرت کے آہنی گرزوں کی مار سے آسان خیال کرتا ہوں"

اس کے بعد (رب تعالیٰ کی شانِ جبروت کا مظاہرہ کرتے ہوئے) امام صاحب نے بھی (باطل کے مقابلہ میں) قسم کھائی اور بالکل اسی انداز سے قسم کھائی جس طرح ابن ہبیرہ "اپنی گورنری کے گھنڈے میں قسم کھا چکا تھا، چنانچہ امام وقت جو دین کے نشتر سے مرہاتے، اپنے مولا پر ناز کرتے ہوئے فرما رہے تھے:

"خدا کی قسم خواہ مجھے ابن ہبیرہ قتل ہی کیوں نہ کر دے مگر یہ کام ہرگز نہ کروں گا۔"

امام کے سامنے تو آخرت تھی، وہ اپنے نورِ بعیرت سے آخرت کے آہنی گرزوں کی چمک دیکھ رہے تھے پھر بھلا وہ ابن ہبیرہ کے تازیانوں کی کیا پرواہ کرتے! —

امام کی اس جوانی قسم کی خبر جب ابن ہبیرہ کو پہنچائی گئی تو مار سے غصے کے اس کا چہرہ تھمانے لگا، بیچ و تاب کھاتے ہوئے رعد کی طرح گر جا:

"اب اس کا درجہ اتنا بلند ہو گیا ہے کہ میری قسم کا مقابلہ وہ اپنی قسم سے کرتا ہے۔"

ابن ہبیرہ کا دماغ تو آسمان پر تھا، مارے غرور کے وہ زمین پر پیڑز رکھتا تھا کیونکہ وہ اپنے آقا مردان کے بعد اپنے آپ کو کرہ ارض پر بسنے والے تمام انسانوں سے بلند تر سمجھتا تھا۔ امام کی قسم جب اس کے فرعونی تکبر کے بے وزن ستون گرا لے لگی تو وہ اپنی جھوٹی بلندی کو قائم رکھنے کے لئے امام کے نورانی وجود کی خوبصورت عمارت کو ڈھانے پر آمادہ ہو گیا۔۔۔۔۔ لیکن قدرت مسکرا رہی تھی! وہ اس شخص سے نچوشتی کرنے چلا تھا جس کی یاد کا قیامت تک کے لئے کروڑوں ہا کر ڈڑ انسانوں کے قلوب میں جاگزی ہو نا مقدر ہو چکا تھا۔!

بہر حال ابن ہبیرہ کے نہ ٹوٹنے والے پندار پر یہ ایسی چوٹ تھی کہ وہ تھلا اٹھا اور چیخ کر حکم دیا کہ "امام کو فوراً حاضر کیا جائے!" سپاہی دوڑ پڑے۔ تھوڑی ہی دیر بعد امام صاحب "ابن ہبیرہ" کے روبرو کھڑے تھے۔۔۔ اور وہ ان کے منہ پر قسم کھا کھا کر کہہ رہا تھا کہ "اگر اس نے حکومت کی خدمت قبول نہ کی تو اس کے سر پر اس وقت تک کوڑے برسائے جائیں گے جب تک کہ اس کا دم نہ نکل جائے!"

ابن ہبیرہ جہنم کے مغرب کی طرح شعلے اگل رہا تھا مگر امام مبرو شکر کے "بھرا کابل" بنے ہوئے تھے، ان کے سپکے استقبال میں ذرا سی لہزش بھی پیدا نہ ہوئی۔۔۔ جب ابن ہبیرہ نے اپنے وقتی اختیارات کی دستوں کو امام صاحب کی موت تک پہنچا دیا تو امام صاحب نے بھی پٹ کر ابن ہبیرہ کے اقتدار کے منہ پر اپنی راست گوئی کی ایسی ضرب لگائی کہ ابن ہبیرہ بلبلا اٹھا، چنانچہ امام نے شان بے نیازی سے فرمایا:

"صرف ایک ہی موت تک! (اس کا اختیار ہے)"

ابن ہبیرہ کو بھلا اس سے قبل کاپے کو اس قسم کے سنگین جواب کا تجربہ ہوا تھا۔۔۔۔۔ آپے سے باہر ہو کر چیخ پڑا۔۔۔۔۔ "جلواز! جلواز! (تازیان بدست جلد)، فوراً جلواز" دوڑ پڑے۔

اس شخص کے سر پر مسلسل بیس کوڑے مارے جائیں! فرعون صفت ابن ہبیرہ نے حکم دیا؟

امام کا سر کھلا ہوا تھا اور۔۔۔۔۔ ایک۔۔۔۔۔ دو۔۔۔۔۔ تین۔۔۔ کوڑے تھے جو پے در پے اس مقدس سر پر پڑ رہے تھے جس میں صرف ایک اللہ کی بڑائی ساگئی تھی اور کسی بھی فرعون وقت کی بڑائی کے لئے کوئی گنہائش باقی نہ رہی تھی۔! کوڑے کھاتے رہے اور امام خاکوش کھڑے رہے، آخر کار یہ تاریخی جیلے امام صاحب کی زبان حق ترجمان پر رقص کرنے لگے:

"یاد رکھ! (ابن ہبیرہ)، ایک دن اللہ تعالیٰ کے سامنے تو بھی کھڑا کیا جائے گا اور تیرے سامنے جس قدر آج

میں ذلیل کیا جا رہا ہوں اس سے کہیں زیادہ ذلت کے ساتھ تو خدا کے دربار میں پیش کیا جائے گا۔۔۔۔۔

ابن ہبیرہ! تو مجھے دھمکانا ہے حالانکہ میں شہادت دے رہا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں

اقرار کرتا ہوں کہ :

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

دیکو! میرے متعلق تجھ سے بھی پوچھا جائے گا، اس وقت بجز یہی بات کے تیرا کوئی جواب سنا نہیں جائے گا۔“

کوڑے پڑ رہے تھے اور امام صاحب کی زبان حق بیان پر یہ جیلے رز رہے تھے، آخری فقرہ سن کر تو ”ابن ہبیرہ“ کا چہرہ بھی فق ہو گیا۔۔۔ گھبرا کر جلا د کوا شکارہ کیا کہ۔۔۔ ”بس!۔۔۔ اس کے بعد سپاہی امام صاحب کو واپس جیل خانے لے گئے۔۔۔ رات جیل خانے ہی میں گزری۔۔۔ صبح کو لوگوں نے دیکھا کہ۔۔۔ مظلوم امام کا نورانی چہرہ زرد و کوب کے سبب سُوجا ہوا تھا اور سر مبارک پر کوڑوں کے نشانات نمایاں تھے؛

کہتے ہیں کہ اس کے بعد شہر کے سرکاری گماشتوں کا ایک وفد امام صاحب کے پاس آیا اور سمجھانا شروع کیا کہ:

”ہم لوگ آپ کو خدا کی قسم دیتے ہیں کہ آپ خود کو تباہی میں مت ڈالئے، ہم لوگ آخر آپ کے بھائی ہیں و حکومت کے اس تعلق کو ہم میں سے ہر ایک ناپسند ہی کرتا ہے۔۔۔۔۔ لیکن کوئی چارہ کار اس وقت قبول کرینے کے سوا نظر نہیں آتا۔“ (مناقب موفوق ص ۲)

سرکاری علماء کا یہ وفد نامہ ان مشفق کی طرح جب سمجھا چکا تو استعانت کا وہ پیکر جیل یوں گویا ہوا:

”یہ لازمیت تو خیر بڑی بات ہے، اگر یہ شخص مجھے چاہے کہ میں ”داسط“ شہر کی مسجد کے دروازے گنا کروں تو میں یہ بھی نہیں کروں گا۔“

آخر میں امام صاحب نے یہ تاریخی جملہ فرمایا:

”پھر خیال کرنا چاہئے کہ میں اس کی پیش کردہ اس خدمت کو کیسے قبول کر سکتا ہوں جس میں وہ کسی کی گردن مارنے

کا حکم دے گا اور میں اس حکم پر ٹھہر سکاؤں گا۔“

اور بار بار آپ اس جملے کو دہراتے:

”خدا کی قسم! میں اس میں اپنے آپ کو شریک نہیں کر سکتا۔“

گویا اس طرح امام نے قسم کھالی تھی، علماء حیران تھے، کیونکہ اس انکار کے نتائج ان کے سامنے تھے، لیکن جب جناب

امام نے قسم ہی کھالی تو سب خاموش ہو گئے۔۔۔ صرف قاضی شہراہن ابی یسلی نے اتنا کہا:

”چھوڑ دو اپنے رفیق کو، حق پر یہی ہیں، ان کے سوا دوسرے غلط راستے پر ہیں۔“

جناب امام کے حق میں تاریخ کی یہ سب سے بڑی شہادت ہے جو انہی کے ہم عصر تھے اور ان کے سب سے بڑے

قیب، ابن ابی سبیل نے پیش کی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تاریخ میں نظم و نسق عالم پر یہ احسان ہے کہ سب سے پہلے آپ ہی نے نظام حکومت چلانے کے لئے دنیا والوں کو ایسا روشن خیال دیا جس میں کوئی خلل نہیں یعنی وہ خلافت کے مرکز کی طرف سے ہر صوبہ میں نظم و نسق چلانے کے لئے تین نمائندے بھیجے تھے، ایک والی — دوسرا قاضی — تیسرا فسر خزانہ، یہ تینوں صوبے دار آپس میں ایک دوسرے کے اقتدار سے قطعی آزاد ہوتے تھے اور اپنی کارکردگی کے لئے براہ راست خود خلیفہ کے سامنے جوابدہ ہوتے تھے۔ اس کا ایک بڑا فائدہ یہ تھا کہ بالفرض اگر کسی سے بددیانتی سرزد ہو جائے تو دوسرا ٹوکنے پر آمادہ ہو، اور یہ بات کہ تینوں کے تینوں بددیانتی پر اتفاق کر لیں، ایسی صورت میں کہ ان کی راست بازی کا پہلے سے تجربہ بھی کر لیا گیا ہو، ذرا مشکل ہے۔

اس حسن انتظام کا یہ نتیجہ تھا کہ کسی خاص صوبے میں بلکہ مجموعی طور پر سارے اسلامی ممالک سے لائق و فائق شخصیتوں کا انتخاب بھی عمل میں آتا تھا، اور سب سے بڑی بات یہ کہ قاضیوں پر وایوں کو کسی قسم کا اقتدار حاصل نہ تھا۔ اس کا فائدہ یہ تھا کہ وایوں سے بے خوف و خطر شرع کی رُو سے جو حق بات قاضیوں کی سمجھ میں آتی تھی اسی کے مطابق وہ فیصلہ صادر کر دیتے تھے، گویا اسلام میں "عدلیہ" شروع ہی سے "انتظامیہ" کی بالادستی سے آزاد تھی، لیکن جوہنی خلافت، مدینہ منورہ سے منتقل ہو کر دمشق پہنچی، قنار (عدلیہ) کی اہمیت اس درجہ گرا دی گئی کہ ہر صوبہ کے والی کو اس کا اختیار دے دیا گیا کہ وہ اپنی مرضی سے جس شخص کو چاہے اپنے علاقے میں قاضی مقرر کر لے حتیٰ کہ ہر شہر کا والی خود ہی قاضی مقرر کر لیتا تھا۔ (حسن الحاضرہ ص ۸۸)

چنانچہ نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ اسی ابن بیریہ کا آقا "مردان" جب معبر کے دور سے پر گیا تو قاضی شہر "عابس" کو طلب کیا، جو قطعی اجد، گنوار اور جاہل مطلق تھا۔ اس کے بعد خلیفہ اور قاضی کے درمیان جو دلچسپ مکالمہ ہوا وہ سننے کے لائق ہے :

خلیفہ مروان :- اجمعت کتاب اللہ ؟ (کیا تم نے قرآن یاد کر لیا ہے ؟)

قاضی عابس :- لا ! (نہیں، مجھے قرآن یاد نہیں ہے)

مروان :- احکمت الفرائض ؟ (کیا تو نے میراث کے مسائل کو پختہ کر لیا ہے ؟)

عابس :- لا ! (ان سے بھی ناواقف ہوں)

مروان :۔ فہمما تقضی ؟ (پہر آخر تو کس چیز سے فیصلہ کرتا ہے)

جاہل قاضی اس سوال کا جلا کیا جواب دیتا کیونکہ اس میں تو کوئی اور ہی خوبی تھی جس کی وجہ سے یہ عہدہ اس کو عطا ہوا تھا۔

مگر یہ ایسی خوفناک خوبی تھی جس کو سن کر ہمارے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

واقعہ یہ تھا کہ فاتح مصر حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے نیک سیرت صاحبزادے حضرت عبداللہ ایسے پارہ سائے کو لوگ

اخلاق، اخلاص اور زہد و تقویٰ کے سبب خود ان کے والد پران کو ترجیح دیتے تھے، ان بیچاروں نے مصر کے والی سسر کے

حکم کے خلاف یزید (کربلائی) کی بیعت سے انکار کیا تھا۔ سسر نے ان کے انکار پر اعلان کیا کہ "کوئی بے جو عبداللہ کو

درست کرنے کے لئے آگے بڑھے؟۔۔۔۔۔ اس وقت یہی جاہل عاقب تھا جو آگے بڑھا کہ میں اس کام کو انجام دیتا ہوں،

چنانچہ اس کام کو بخیر و خوبی انجام دینے کے لئے عاقب پولیس کی بھاری جمیت ساتھ لے کر گیا اور ان کے مکان کو گھیر لیا اور

کھلا بھیجا کہ بیعت یزید کے متعلق اب کیا ارادہ ہے؟

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے پھر بھی انکار ہی پر اصرار کیا۔ اس کے بعد تاریخ گواہ ہے کہ اس نے آگ اور لکڑی جی کی

تاکہ ان کے مکان کو آگ لگا دے۔ (حسن الحاضرہ)

دشمن عاقب کا بس ایک ہی کارنامہ تھا کہ اس نے ایک مجبور صحابی کو آگ میں جلا دینے کی دھمکی دے کر اسی حسن کارکردگی

کا مظاہرہ کیا تھا، چنانچہ حاکم وقت کی نظر میں اس قابل سمجھا گیا کہ بیچارے مسلمانوں کی چندیا، منڈیا، جان و مال، عزت و آبرو

سب اس عاقبت ناندیش کے حوالے کر دی گئیں جو قرآن و حدیث اور فقہ سے یکسر ناواقف تھا، بسا اے اس سے زیادہ اور

کیا اندھیر ہو سکتا ہے؟

اس طرح حکومت کی گمنامی انوائس اور حاکم کے ذلیل مقاصد کی خاطر قاضیوں کے تقررات میں جو دھاندلیاں ہوتی تھیں انکی

بدنامی و استہسان بہت طویل ہے۔ ایسے نکتے قاضی اپنی ناقصیت اندیشی سے عدل و انصاف کے چمن میں جو کوڑا کرکٹ اچھالتے

ہوں گے وہ بھی ظاہر ہے، اور حاکم کے اشارے سے قانون کا جو علیہ بگاڑتے ہوں گے وہ بھی پوشیدہ نہیں، کس کی جنت

تھی کہ عدالتوں میں بیٹے داسے عدل و انصاف کے خون ناحق کے خلاف کوئی اپیل کر سکے؟ یہاں تو والی سے یک طرفہ تک سب

ایک ہی حکمت عملی سے مجبور عوام کا شکار کر رہے تھے، وہ سب اسلام کا نام لیکر شعائر اسلام کا قتل عام کر رہے تھے،

اور ان کے نعرے تر کے خلاف اگر کوئی شامت کا مارا ان کے حلق کا کاٹنا تھا تو وہ اسے زندہ نہ چھوڑتے۔

چنانچہ تاریخ گواہ ہے کہ محکمہ معظریہ کے قاضی فخر کی عدالت میں شیشی خاندان (جو خانہ گمہ کا کلید بردار ہے) کے دو افراد

کی زمین کا مقدمہ پیش ہوا، قاضی صاحب نے جس فریق کو حق پر پایا، اس کے حق میں فیصلہ صادر کر دیا لیکن فریق ثانی گورنر

خالد کا درباری تھا، اس نے فوراً مدینہ پہنچ کر گورنر سے قاضی صاحب کے خلاف حکم حاصل کر لیا، قاضی صاحب گورنر کی یہ بے جا مدافعت اور اپنی سبکی برداشت نہ کر سکے، خلیفہ مسلمان بن عبدالملک کو مستنم جانتے ہوئے یہ واقعہ لکھ کر اپنے بیٹے محمد بن طلحہ کے ہاتھ بھیج دیا۔ اس کے جواب میں خلیفہ نے ایک حکم گورنر کے نام لکھ کر محمد بن طلحہ کے حوالے کیا کہ اس مقدمہ میں وہ بے جا مدافعت نہ کرے۔

جب محمد بن طلحہ بیچارے نے خلیفہ کا یہ خط خالد کے حوالے کیا تو کہتے ہیں کہ خط پڑھنے سے پہلے ہی وہ آگ بگولا ہو گیا اور فوراً جلاد کو طلب کر کے حکم دیا کہ محمد بن طلحہ کو اسی وقت سو کوڑے مارے جائیں، جی ہاں پورے سو کوڑے! پھر کیا پوچھتے ہو کہ محمد بن طلحہ کا کیا حشر ہوا! بس اتنا سمجھ لیجئے کہ اس کے بعد قاضی طلحہ نے اپنے بیٹے کے خون اُلو دلباس کو سلیمان کے پاس بھیجا۔ سلیمان پہلے تو یہ دیکھ کر آپے سے باہر ہو گیا اور حکم بھی دے دیا کہ خالد کے ہاتھ کاٹ دئے جائیں مگر بعد میں بعض امیروں کی سفارش سے یہ معاملہ ٹل گیا، (جی ہاں! سفارش سے یہ معاملہ بھی ٹل گیا) (عقد العزیز، ج ۱، ص ۲۶۰)

یہ کوئی ایک حادثہ نہیں بلکہ یہ اس زمانے کے روزمرہ کے معمولی واقعات میں سے ہے۔

خلفاء بنی امیہ اور خلفاء بنی عباس کے زمانہ میں ہارون الرشید تک سنہرے موتیوں کی خوبصورت ٹڑی کی طرح یہ واقعات مسلسل پردے ہوئے نظر آتے ہیں چنانچہ اس رنگین دنیا کی چمک دمک سے دور رہنے والے ایک ابو خلیفہ ہی تو نہیں تھے، اس زمانہ کے کتنے ہی ارباب صدق و صفا اور صاحبانِ امانت و تقویٰ، حکومت کے اصرارِ بلیغ کے باوجود منصبِ قضا کی کانٹوں بھری سیخ سے دور بھاگتے نظر آتے ہیں۔ ان فرار حاصل کرنے والوں میں سے اس زمانہ کے بہت بڑے محدث، فقیہ اور مشہور صوفی حضرت سفیان ثوری بھی نظر آتے ہیں۔ چنانچہ جب ایک مرتبہ ممدی کے زمانہ میں زبردستی دربار میں طلب کر کے کوڈ کے ہائی کورٹ کے جج کا فرمان تھا ہی دیا گیا تو حضرت سفیان نے فرمان لیا اور دربار سے باہر نکل کر انہوں نے اسے وہاں پھینکا اور غائب ہو گئے۔ (موفق، ج ۱، ص ۳۱۰)

اس سے قبل جب مسعر بن کدام اس بیگار کے لئے پکڑے گئے تو منصور کے دربار میں پہنچ کر پاگل بن گئے اور اس طرح اپنی جان چھڑا کر نکل بھاگے۔ اور اگر بالفرض مارے باندھے یہ منصب جو ہال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے، ان میں سے کسی نے قبول بھی کیا تو بہت کر کے خود خلفاء سے اس بات کا علم بھی لیا کہ حکومت کی جانب سے شرعی فیصلوں میں کسی قسم کی بے جا مدافعت سے کام نہیں لیا جائے گا۔۔۔۔۔ خلفاء کی جانب سے طفلانہ تسلیوں کے طور پر پورے قاضیوں کے سامنے اقرار بھی کر لیا جاتا تھا لیکن یہ علم و پیمانہ کہ اس طرح پورے ہوتے ہوئے دیکھے گئے کہ: امامِ عظیم ہی کے دور میں خلیفہ منصور عباسی نے قاضی شریک کو طلب کیا اور ان پر قضا کا عہدہ تنوینے لگا تو قاضی صاحب نے اپنی طرف سے جس قدر جو سکتے تھے جیلے تراشے، بہانے بنائے لیکن جب کوئی پیش نہ چلی تو انہوں نے بھی جی کر اکر کے منصور سے کہہ دیا کہ:

۶ میں ہر وارد و صادر پر فیصلہ کروں گا اور مجھے اس کی قطعی پرواہ نہ ہوگی کہ میں بس کے خلاف فیصلہ کر رہا ہوں  
کوئی بھی ہو، میں (خلیفہ کے) مقربین کو دیکھوں گا نہ ان کو جو بارگاہِ خلافت سے تعلق نہیں رکھتے۔“

منصور ایک جہاں ذیہ شخص تھا، قاضی کو نیمِ رضا مند دیکھ کر مزید لہجانے کے لئے جھٹ بولا :

”آپ میرے اور میری اولاد کے خلاف بھی فیصلہ کر سکتے ہیں۔“

بھلا چند الفاظ کی خالی ادائیگی سے منصور کا کیا بگڑتا تھا مگر قاضی صاحب کی تسلی نہیں ہو رہی تھی۔ خلفاء اور خلفاء  
کی اولاد سے بھی زیادہ کچھ لوگ خطرناک تھے جو اس زمانے کی مدیہ گوئوں کی طرح کھائے جا رہے تھے، انہیں کی جانب  
اشارہ کرتے ہوئے قاضی صاحب نے فرمایا :

احسنی حشمت

یعنی اپنے حاشیہ نشینوں اور درباری امراء نیز حوالی و موالی سے میری حفاظت کیجئے !؟

منصور نے بڑی ڈھٹائی سے قاضی صاحب کو جواب دیا :-

أَفْعَلُ (ہاں میں ایسا ہی کروں گا)

ابھی ان الفاظ کی آواز بازگشتِ فضا میں گونج ہی رہی تھی کہ اس آسمان کے بچے اور اسی زمین کے اوپر دیکھا  
گیا کہ دربارِ خلافت سے ہر طرح کا قلبی اطمینان حاصل کرنے کے بعد قاضی صاحب جب پہلے ہی دن اپنی عدالت میں آکر بیٹھے  
تو بیٹھے ہی سب سے پہلا مقدمہ جو ان کی عدالت میں پیش ہوا وہ خلیفہ کی ایک لونڈی کا تھا جس کا کسی شخص سے کچھ تنازعہ  
تھا۔ لونڈی فریقِ ثانی کے ساتھ جب عدالت میں حاضر ہوئی، عادت تو پہلے ہی بگڑی ہوئی تھی اس لحاظ سے کہ وہ خلیفہ  
کی لونڈی تھی اس نے فریقِ ثانی کے برابر کھڑے ہونے میں اپنی توہین محسوس کی اور بے محابا آگے بڑھتی چلی گئی اور بالکل قاضی  
صاحب کے سامنے جا کر کھڑی ہو گئی۔ وہ اپنے آپ میں مطمئن تھی کہ شاہی آدمیوں کے ساتھ عدالت میں امتیازِ خاص برتا ہی  
جاتا تھا، لیکن اسے کب معلوم تھا کہ شاہی تعلق کے جس نئے میں وہ پھوڑ ہے، نیا قاضی بھی خلیفہ کے معاہدے کے نشہ میں  
مغور ہے اس لئے لونڈی کی حیرت کی اس وقت انتہا نہ رہی جب قاضی نے ڈانٹ کر کہا :

”او گندی عورت، پیچھے ہٹ جا!“

قاضی صاحب کو خلیفہ کے علم و پیمان پر بڑا غرہ تھا اسی لئے شاہی لونڈی کی شان و اوصاف میں ان کی زبان  
سے یہ ناشائستہ الفاظ پھسل گئے کیونکہ وہ اب تک اپنے ذہن میں قرونِ اولیٰ کے دور میں سانس سے رہے تھے اور  
سمجھتے تھے کہ اسلامی قانون کی نظر میں ہر ادنیٰ و علیٰ، مساوی درجہ رکھتے ہیں! انہیں تو ہوش اس وقت آیا جب دار الخلافہ



کے سب سے بڑے قاضی کو اس کے بڑھاپے میں اس لونڈی نے سرِ عدالت ڈالتے ہوئے کہا ،  
 ”بڑھے تو احق ا ہو گیا ، ہے ۔“

ایک گندی عورت کی ناپاک زبان سے اسلامی دنیا کا مشہور عالم ذوالنہل جب یہ جملہ سنتا ہے تو دم بخود رہ جاتا ہے ، اپنے  
 کے پر پھپھاتا ہے ، اور اس کے جواب میں جو کچھ کہتا ہے ، امامِ اعظم کی عبرت کے لئے تو بس رہی بست کافی تھا ، چنانچہ گندی عورت  
 کی دریدہ دہنی کا زہر پلایا تیر کھا کر تڑپتے ہوئے قاضی صاحب نے فرمایا ،

”میں نے خلیفہ سے اپنے متعلق یہی کہا تھا ، (یعنی میں احق ہوں) لیکن تیرے آقائے قبل نہیں کیا ۔“

اسے قلم خون کے آنسو رو ، اسے کاغذ آتشِ غیرت میں جل جا ، کہ علم کی توہین اس درجہ کو پہنچ چکی تھی ! ایسے دیگر لوگ  
 حالات اور پراگندہ ماحول میں اور اسی خلیفہ منعم کے روبرو اگر امام ابوحنیفہ کی زبان سے بھی قاضی شریک کے لیے یہ الفاظ  
 اہل پرہے کہ ، ”میں قاضی بننے کے لائق نہیں“ تو بھلا اس میں تعجب کی کیا بات ہے ؟

قاضی شریک کے مندرجہ بالا واقعہ کی روشنی میں تو سیدنا ابوحنیفہ کے عہدہ قضا کے قبول نہ کرنے کا عذر اس وقت اور  
 بھی سمجھ میں آجاتا ہے جب عدل و انصاف کے ساتھ مذاق کی یہ انتہا ہم دیکھتے ہیں کہ خلیفہ نے اپنی لاڈلی کینز سے ٹیکٹ پوچھا  
 کہ تو نے کیوں توہینِ عدالت کی ؟ — اسلامی قوانین مسادات کو سرِ عدالت تو نے اپنے پیروں تلے کیوں روندنا ؟ —  
 اور یہ کہ خاص میرے مقرر کردہ قاضی شریک کی عزت کا جنازہ برسرِ مجالس کیوں نکالا ؟ — جا ، نکل جا ، میری گل سراسے !“  
 مگر نہیں ، خلیفہ نے ایسا ہرگز نہیں کیا — بلکہ وہ خود دانشدہ تعالے کی بارگاہ سے نکل کر اس گندی عورت کی صف میں آکر  
 کھڑا ہو گیا تھا اور وہیں سے وہ بڑی ڈھٹائی سے بے قصور قاضی صاحب کو اسٹا ملازمت سے معزول کرنے کا حکم دے رہا تھا ۔  
 — جی ہاں — اس ناکرہ گناہ کے جرم میں خود قاضی صاحب معزول کر دیئے گئے ؛

اسے زمین پھٹ جا — اسے آسمان گر جا ، کہ ابھی تو احکمو علی و علی ولدی ، اپنے اور اپنی اولاد کے  
 متعلق ، عہد و پیمان کرنے والے کے انشاء کی گونج لغت سے معدوم نہیں ہوئی تھی کہ ظالم اپنی معمولی نونہمی کی رضا کی خاطر ، اللہ  
 کی رضا سے پھر گیا — کم از کم سرور بار اپنے کئے ہوئے معاصی سے ہی کی کچھ لاج رکھی ہوتی ! — لیکن یہ تو نفیرت و حیت  
 کی باتیں ہیں ، وہاں تو اسلام کا نام لیکر شعابِ اسلام کا جنازہ نکالا جا رہا تھا — ”فحالت“ کے پردے میں ”ملوکیت“  
 کا کاروبار چکایا جا رہا تھا — زنا اور شرابِ خوری کے جواز میں علماء سے فتوے چینیے جیٹے جا رہے تھے — اور کبھی پاپسی  
 شیوخ کی ایک جماعت سے یہ بیان اگھوایا جا رہا تھا کہ ”خلیفہ ہر قسم کے گناہ کی بار پرس سے بالاتر ہے“ اسرار  
 حق پرستوں کو پچھاڑا جا رہا تھا ، عدل و انصاف کا خون بہانے کا کام عدالتوں میں قاضیوں سے لیا جا رہا تھا — گویا

مسند خلافت سے شریعت محمدی کے ساتھ مذاق کیا جا رہا تھا، آئے دن لونڈی خلاموں کی خاطر بڑے سے بڑے قاضی کی معزولی اس دور کی معمولی بات بن کر رہ گئی تھی، اس لئے جو لوگ اپنے دین و علم کی حفاظت کرنا چاہتے تھے وہ ان خلفاء کے قول و قرار کا کبھی اعتبار نہ کرتے تھے، پھر مصداق و انصاف کے اس درخشاں دور میں امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ قضا کے اس عہدہ جلیلہ کو کس طرح قبول فرمایا۔ لیکن ان کے انکار سے بھی کام لیا جاتا تھا۔ انکار سکر حکومت کا اصرار بڑھتا جاتا تھا۔ چنانچہ ہر ممکن کوشش کی گئی امام کو کسی نہ کسی طریقہ سے راضی کر لیا جائے بلکہ اس دور کی ہر حکومت نے اپنی بقا کے لئے یہی ضروری سمجھا کہ کسی نہ کسی طرح عمال کی بے راہ روی کو سمارا دینے کے لئے امام وقت کی خدمات حاصل کر لی جائیں اور اسلامی دنیا کے بے وقوف بنانے کے لئے حکومت کے کاموں میں انہیں بھی شریک کر لیا جائے، اس لئے امام صاحب کو بھانے کے لئے مختلف اوقات میں مختلف امیروں، دایوں اور خلفاء کی جانب سے رشوت، کے طور پر گرانقدر تحفے مخالف بھیجے گئے، جب وہ سارے تحفے امام نے بغیر ہاتھ لگائے واپس کر دئے تو اشرافیوں کی تقییبوں کے ساتھ ساتھ حسین و جمیل لڑکیاں (لونڈیاں) بھی پیش کی گئی تھیں۔

حسین جلال چینگ کر حکومت نے چاہا کہ امام کے تقویٰ کی دولت کو لوٹ لیا جائے مگر امام کا تقویٰ تو وہ کوہ گراں تھا جو شیطان حرم و ہوا کی آندھیوں کے مقابلہ میں ہمیشہ سر بلند رہا، دیکھنے والوں نے شہادت دی کہ:

”امام ابوحنیفہ نے حکومت والوں سے نہ کبھی ایک درم ہی لیا اور نہ اسٹرنی“ (موفق ج ۱، ص ۱۴)

حالانکہ امام کو مشورہ دینے والوں نے اپنے بھونے پن میں امام کو یہ مشورہ دیا کہ:

”تصدق بہا“ (لے کر غیرت ہی کر دیجئے)

لیکن شان بے نیازی سے اس درت دنیا کو ٹھکرا کر امام نے انہیں ٹکڑے سا جواب دیدیا کہ:

”کیا ان لوگوں کے پاس حلال بھی کچھ ہے“ (مناقب موفق ج ۱، ص ۱۶)

اسی لئے تو تاریخ آج تک ان کے تقویٰ کی چیخ پیچ کر شہادت دے رہی ہے کہ:

”امام کی ساری کدو کا دیش کا رخ قبر ہی کی طرف تھا“ (عبدالملک بن برہم ص ۱۶۵)

دنیا اموی اور عباسی دونوں حکومتوں کے دوران ان کے قدموں سے چھٹی رہی مگر استغناء کی ٹھوکروں کے سوا امام نے اسے کچھ نہ دیا۔

امام کی زندگی کے آخری دور میں توفیق منعمو عباسی، امام صاحب کو اس قدر تنگ کرنے لگا تھا کہ بار بار بلا کر اپنے پاس رکھتا اور قضا کے عہدے کو قبول کرنے پر مجبور کرتا رہتا، جیسا کہ مؤرخ ہی نے علی بن علی الحیری کے حوالے سے روایت

نقل کی ہے کہ :

”قنار کی خدمت اور غیب کے سامنے ابو جعفر منصور کی طرف سے متعدد بار پیش کی گئی لیکن وہ عذر ہی کرتے رہے۔ معافی چاہتے رہے۔ اور جتنے جیلے ممکن تھے سب سبھی کام لیتے رہے۔“ (مناقب موفی ص ۱۴۸)

”خو منصور نے جب زیادہ اصرار کیا تو امام نے صورت حالات پر صاف صاف یوں تبصرہ کیا کہ :۔

”آپ کے گرد و پیش جو لوگ ہیں ان کو تو ضرورت ایسے حکام کی ہے جو آپ کی وجہ سے ان کا اکرام کریں“

(مناقب موفی ص ۱۴۸)

عربی کے الفاظ یہ ہیں :

ان لك حاشية يحتاجون الي من يكرم مسرك

اس کا تو یہی مطلب ہوا کہ امام صاحب خود منصور پر ہی یہ اعتراض داغ رہے تھے کہ آپ کے حوالی، اعتراف و اقرار انصاف میں مساوات محمدیٰ کو ناپسند کرتے ہیں، وہ سمجھتے ہیں کہ ہم بادشاہ کے متعلقین ہیں لہذا ہمارے ساتھ قانون سلوک نہ کرے جو عوام کے ساتھ روادار رکھا جاتا ہے۔!

اس کے بعد امام صاحب نے اپنا مافی الضمیر یوں بیان کیا :

”دیری عدالت میں، اگر کوئی مقدمہ آپ پر دائر ہوا اور آپ مجھ سے یہ چاہیں کہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کروں اور مجھے آپ دھمکی دیں کہ اگر ایسا نہ کروں گے تو میں تجھے دریا میں غرق کر دوں گا، تو یاد رکھئے کہ میں دریا میں ڈوب جانے کو پسند کروں گا، لیکن میں انصاف کے خلاف کروں تو یہ مجھے کبھی نہیں ہو سکے گا۔“

(مناقب موفی ج ۲ ص ۱۴۰)

یہ امام کے ضمیر کی آواز تھی۔ چنانچہ آپ نے اپنی راست گوئی کا نظاہرہ اس طرح کیا کہ :

”قاضی اس شخص کو ہونا چاہئے جو آپ کے خلاف بھی فیصلہ کرنے کی ہمت رکھتا ہو، ان آپ کے خلاف بھی، آپ کے بال بچوں کے خلاف بھی۔۔۔ آپ کے سپ سالاروں اور فوجی انسروں کے خلاف بھی“

(مناقب موفی ج ۱ ص ۲۱۵)

لیکن اس کے برخلاف امام اس دور میں اپنی آنکھوں سے قاضی شریک کے منصب قنار کا برتنا ک انجام دیکھ چکے تھے اور پھر یہی قاضی شریک جب عماد قنار کو تہول کرنے کے بعد تنخواہ کے مستحق ہوئے تو مشہور مورخ سنوی نے لکھا ہے کہ :

”قاضی شریک کی تنخواہ کے لئے (حکومت کی طرف سے) ”جہیز“ (معاوضہ ادا کرنے والا) کے نام

(چیک) لکھ دیا گیا۔ "جہیز" ان کو کچھ کم دینے لگا، قاضی شریک جھگڑنے لگے تو اس نے کہا کہ (مداونہ تمہیں

کس چیز کا دیا جائے) کیا تم نے کپڑا بیچا ہے؟

جہیز کے جواب میں قاضی شریک نے یہ رٹ لانے والا بیان دیا،

"خدا کی قسم میں نے نو کپڑے سے بھی زیادہ قیمتی چیز فروخت کی ہے! میں نے اپنا دین بیچا ہے! (اسی کی

قیمت لے رہا ہوں)

قاضی شریک جیسے اعلیٰ پائے کے متقی بزرگ نے قاضی اپنا دین فروخت کر دیا تھا، اس کی توخیر ان کی ذات سے کیا توقع ہو سکتی ہے، ان کی اعلیٰ منزلت کا اس سے اندازہ لگیجئے کہ وہ بخاری شریف اور مسلم شریف کے ثقہ راویوں میں سے ہیں لیکن حکومت کی نوکری میں آنے کے بعد آدمی میں بہر حال وہ پہلی سی بے باکی اور جرأت وہ دیری نہیں رہتی جس کی توقع آزادی دے نیازی اور استغناء میں کی جاسکتی ہے اور غالباً اس کمزوری کو قاضی صاحب "دین فروشی" سے تعبیر کر رہے تھے۔

ان حالات میں بھلا امام ابوحنیفہ جیسے شخص سے کیونکر توقع کی جاسکتی تھی کہ وہ ایسا کر سکیں گے۔ وہی ابوحنیفہ جواب تک حلقہ تلامذہ میں بیٹھ کر حق گوئی صلبہ باکی کی تبلیغ کرتے رہے، مساوات محمدی کا سبق پڑھاتے پڑھاتے جن کی زبان سڑکھی جا رہی تھی، نظام مصطفیٰ کی ترویج اور قازن شریعت کی بالادستی کو بادشاہ وقت پر مسلط کرنے کی تلقین، جن کا خاص مشن بن چکا تھا، وہی شاہین صفت ابوحنیفہ بھلا سرکاری ملازمت کا پھندا اپنی گردن میں ڈال کر اپنے نصب العین کا گلا کس طرح گھونٹ دیتے، جس نے ساری عمر اپنے شاگردوں کو بہترین علم کی دولت سے مالا مال کرنے کے بعد صرف انعام مانگا ہوگا۔

"خدا کے لئے اس علم کے احترام کو باقی رکھنے کی کوشش کیجیو"

اور سنہ نبییت دیتے وقت خود استاد وقت اپنے فرمانبردار شاگردوں سے گڑ گڑا کر یہ التجا کر رہا ہوگا،

"میں خدا کا واسطہ دیکھ کر تم لوگوں سے کتابوں کو کسی امیر کی رضا مندی کی ذلت سے

اس (علم) کو محفوظ رکھیو"

(مناقب موفق متا)

آہ! ذرا دیکھئے تو امام صاحب کے ایک شاگرد نوح کیا فرماتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ تفصیل علم سے فارغ ہو کر میں کوڈ سے

جب اپنے وطن "مرد" کو واپس لوٹا تو عمدہ فضا کے قبول کرینے کی مصیبت میں مجھے جتا ہونا پڑا، استاذی امام ابوحنیفہ ابھی

بعید حیات تھے، ڈرتے ڈرتے اپنے اس قصہ کی اطلاع میں نے حضرت امام کو دی، جواب میں امام نے ان کو وہ تاریخی خط لکھا

جس میں اپنے شاگرد کو آگاہ کیا:

"تمہارے سپرد بہت بڑی امانت کی گئی ہے۔ اتنی بڑی امانت جس کو اٹھانے سے بڑے بڑے لوگ عاجز ہیں

تم اب ایک ایسے آدمی ہو جو ڈوب رہا ہو۔۔۔۔ چاہئے کہ اپنے لئے نجات کی راہ تلاش کرو۔“  
 ان الفاظ میں جو شدت و قوت ہے اس کا صحیح اندازہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ عمدہ قضاء کی  
 ذمہ داریوں کے بارے میں امام صاحب کا نقطہ نظر معلوم نہ ہو۔ ویسے عام طور پر تو امام صاحب ہی فرمایا کرتے تھے کہ،  
 ”قاضی کو کسی سے مرعوب نہ ہونا چاہئے خواہ بادشاہ ہی کیوں نہ ہو۔“ (موفق ج ۲، ص ۱۱۵)

خیر! یہ تو عدل و انصاف کے بارے میں ایک عام خیال ہے خواہ اس پر عمل نہ ہوتا ہو، لیکن جب ہم امام کی ان خاص وصیت  
 کو پڑھتے ہیں جہانمیں نے اپنے شاگرد بشیر قاضی ابو یوسف کو فرمائی تھی، تو اس وصیت کے اس جملے پر نیرت کی انتہا  
 نہیں رہتی ہے کہ،

”وان ادنب ذنب بینہ و بین الناس اقامہ علیہ اقرب القضاة علیہ۔“

یعنی اگر مسلمانوں کا حکمران کسی ایسے جرم کا ارتکاب کرتا ہے جس کا تعلق عوام سے ہو تو جو قاضی اس حکمران کے زیادہ قریب ہو  
 اسی کو چاہئے کہ حکمران کو سزا دے۔“ (مناقب موفق ص ۱۰۰)

اس کا تو صاف صاف یہی مطلب ہے کہ امام صاحب عدلیہ کو انتظامیہ سے صرف آزاد ہی نہیں دیکھنا چاہتے بلکہ وہ  
 حکومت کے اقتدار پر عدلیہ کے اقتدار کو حاوی دیکھنے کے متمنی تھے۔ اسی عقیدے کی بیخ پر وہ اپنے تلامذہ کی تربیت  
 کر رہے تھے لیکن یہ اسلامی قانون جس کی تعلیم اس شد و تد کے ساتھ ابو حنیفہ دے رہے تھے، محض قانون ہی تو نہ تھا  
 بلکہ وہ تو مسلمانوں کا دین و مذہب بھی تھا، جس کے معنی یہ ہوئے کہ دین کے راستے سے ان کے شاگردوں پر دنیا کے  
 دروازے بھی از خود کھل رہے تھے، وہی مُردار دنیا جس کی آلائشوں میں پھنس جانے کے بعد دین کی حرمت قائم رکھنا  
 ہر فرد بشر کے بس کی بات نہیں، اس کے لئے تو حد درجہ اخلاص اور انتہائی درجہ کے تقویٰ کی ضرورت ہوتی ہے۔

امام صاحب نے اپنے فہم و فراست سے اس کا پہلے ہی اندازہ لگا لیا تھا، اسی لئے دورانِ درس وہ شاگردوں کو  
 اس قسم کی تنبیہ کرنے کا موقع تلاش کرتے رہتے تھے کہ:

”خبردار! اس علم کو حکومت کے مکرر عدلیہ میں داخل ہونے کا ذریعہ نہ بنایا جائے۔“

دراصل اس طرح وہ اس جذبہ کی بیخ کنی کرتے رہتے تھے کہ دین کے ذریعہ سے دنیا کمائی جائے اور یوں اسلام کا لبادہ  
 اڑھو کر کفر کا ارتکاب کیا جائے، قانون شریعت کا سہارا لیکر کابوشیطنیت انجام دیا جائے اور اس طرح بدترین خباثت  
 کا مظاہرہ کرتے ہوئے دنیا کو جہنم بنا دیا جائے۔ اسی لئے وہ ہدایت کرتے رہتے تھے کہ:

”علم کو جس نے دنیا کے لئے سیکھا وہ علم کی برکت سے محروم کر دیا جاتا ہے، ایسے آدمی کے دل میں علم جاگزیں

نہیں ہوتا اور اس کے علم سے لوگوں کو فائدہ بھی نہیں پہنچا لیکن جس نے دین کے لئے علم حاصل کیا، اس کے علم میں برکت دی جاتی ہے اور اس کے دل میں علم راسخ ہو جاتا ہے اور لوگ اس کے علم سے زیادہ نفع اٹھاتے ہیں۔“ (مناقب موفق، ج ۱، ص ۹۰)

امام صاحب کی یہ سب کوششیں مسلمانوں کے لئے صحیح قاضیوں کو پیدا کرنے کے لئے تھیں، وہ چاہتے تھے کہ جن ائمہوں میں یہ "لون دیا جائے وہ ہر دباؤ سے آزاد ہو کر صحیح مسنوں میں نظام مصطلحے کا نفاذ کر سکیں، یہی طرح نظر، امام کا مقصد حیات بن چکا تھا، اب یہی مقصد حیات امام کی زندگی کا آخری امتحان ثابت ہوا، چنانچہ مورخین کا متفقہ بیان ہے کہ امام پر زور دیا جائے لگا کہ آپ سارے قاضیوں کے قاضی بننے کا عمدہ قبول کریں یعنی "قاضی القضاة" بن جائیں اور مزید بچانے کے لئے کہا گیا کہ :

” (عدلیہ، قضا کے کل) اختیارات بھی دئے جاتے ہیں اور یہ کہ سارے اسلامی موبوں میں قاضی، امام ہی کے ہاتھ سے نکل سکیں گے۔“ (مناقب موفق، ج ۱، ص ۱۷۲)

دراصل حسین الفاظ کا یہ بڑا بھاری ہاتھ تھا جس میں پرانا گھاگ شکاری منصوٰ امام کو پھانسا چاہتا تھا، یہ اس کا سب سے آخری حربہ تھا، اور نہ اس سے پہلے امام کو زیر کرنے کے لئے وہ کئی ادھمے دار کر چکا تھا۔ ایک بار امام کی فدا داد شہرت و مقبولیت سے خوف کھا کر ان کی مخالفت میں کھڑا کرنے کے لئے ایک اور عالم کو میدان میں لے آیا یعنی حاج بن ارطاة کے سر پر دست شفقت پھیرا اور آخر انہیں حضرت امام کے مقابلے میں آگے بڑھایا مگر وہ خود کو امام کے جوڑ کا ثابت نہ کر سکا

ان سے مایوس ہونے کے بعد عالم اسلام کے دوسرے سب سے بڑے عالم دین امام مالک پر پیکارا پھرتا رہا اور بہت چاہا کہ وہ امام ابوحنیفہ کی مخالفت میں آکر دربار داری قبول کر لیں مگر وہ اس پائے کے بزرگ تھے کہ منصوٰ کی چھپوری باتوں پر کسی طرح کان نہ دھرتے تھے، پھر وہ عاصم صدیق و صنا بعلہ اس غلاظت میں منتظر نے کو کس طرح پسند فرما سکتے تھے جس میں سے آدمی منتظر ہو کر ہی نکلتا تھا۔ وہ تو ایسے عاشق رسول تھے کہ مدینہ طیبہ سے جدائی بھی برداشت نہیں کر سکتے تھے۔

چنانچہ ہر طرف سے مایوس ہو کر اور اپنی تمام شاطراہ چالوں میں ناکامی کا سزا دیکھنے کے بعد منصوٰ کھینا ناسا ہو گیا اور آخر کار جب اسے کچھ نہ سوچھا تو بلا کہ براہ راست امام عظیم سے ٹکرا گیا اور غصے میں امام کے تقویٰ کی سنگلاخ چٹانوں سے اپنی حرص و ہوا کا سر مچھوڑنے لگا اور بڑی رعوت سے یہ حکم نافذ کر دیا کہ :

” امام کو یہ عمدہ قبول کرنا ہی ہو گا۔“

ایک سلی نظر دیکھنے والے کو بظاہر تو یہی نظر آتا ہے کہ یہ تو بڑا سنہری موقع تھا، اس طرح حکومت کی اس پیشکش کو قبول کر کے ابوحنیفہ اپنے تمام شاگردوں سمیت "عدلیہ" کے تمام عہدوں پر چھپا سکتے تھے۔

یقیناً وہ ایسا کر سکتے تھے اور منصور کے وزیر عدالت کے منصبِ عالیہ پر فائز ہو کر گراں قدر تنخواہ اور بے بہا تنگے اور ہر طرح کی دنیاوی شان و شوکت حاصل کر کے وہ اپنی آمدنی میں، بے پناہ اضافہ بھی کر سکتے تھے جبکہ مال و مہار کے لالچ میں اس قسم کے عہدوں کو حاصل کرنے کے لئے اُس دور کے لوگ سمجھی کچھ عقبن کر رہے تھے، اس راہ میں نہ خود مرنے سے ڈرتے تھے اور نہ دوسروں کی زندگی کی پڑاہ کرتے تھے۔ بے دریغ مسلمانوں کا خون پانی کی طرح بہا سکتے تھے جسے کا اپنے قریب ترین عزیزوں اور رشتہ داروں کو اپنی راہ میں حائل دیکھ کر بیہوشی کے ساتھ انہیں ختم کر دیتے تھے۔

الغرض جس طرح ہمیشہ جاہ و مال کے لئے دنیا سب کچھ کرتی رہی ہے وہ بھی سمجھی کچھ کر رہے تھے۔ خدا نخواستہ! خدا نخواستہ! اگر نیک نیتی سے بھی امام اس منصبِ خاص کو قبول کر لیتے تو اور کچھ نہ بگڑتا، خود امام صاحب کے حسین خواب بکھر کر رہ جاتے۔ وہ جو نظامِ مصطفیٰ کے نفاذ کے بارے میں علم بھر دیکھتے رہے تھے، حکومت پر قانون کی بالادستی پھر شاید کبھی قائم نہ ہونے باقی اور اس سلسلے میں شاگردوں کو دی ہوئی امام کی ساری تعظیم و تربیت اکارت جاتی، شاگرد اپنے قابلِ تعظیم استاد کے ذہن اقوال سے قطع نظر جب ان کا یہ سپاٹ دیکھتے تو شاید خود اور بھی زیادہ ہکنے پر مائل ہو جاتے، اس طرح تو امام ابوحنیفہ کی سیرت سازی کا سارا کارخانہ ہی خراب ہو کر رہ جاتا، اور منصور تو اسی پر تپا ہوا تھا اور اسی نگہ دہ میں لگا ہوا تھا کہ کسی نہ کسی طرح اسلام کے اس شہباز کو مساداتِ محمدی کی دستوں سے سمیٹ کر قاضی القضاة کے دام میں لے آئے تاکہ اس کو اور اس کی سات پشتوں کو من مانی حکومت کرنے کا حسین جواز پیدا ہو جائے۔

یہ اس لئے اور بھی ضروری ہو گیا تھا کہ منصور بچشمِ خود امام کی ذات سے حق گوئی دے باکی اور آزادیِ رائے کے پیشتر اپنے ہونے دیکھ رہا تھا، یہ امام ہی تو تھے جنہوں نے اپنے دور میں ہر اس دینی زیت پسند تحریک کو اپنی عملی زندگی سے آگے بڑھایا تھا، جو نظامِ مصطفیٰ کو نافذ کرنے کی داعی بن کر اٹھی تھی، جس کا نعرہ قانونِ شریعت کا نفاذ تھا اور جس کے کردار میں امام نے پاکیزگی اور خلوص کا مشاہدہ نہر مایا تھا۔ چنانچہ باسیبوں کی طرف سے امام پر یہ الزام بھی تھا کہ امام ابوحنیفہ نے عباسیوں کے جبر و تشدد کے خلاف اہمیت اظہار کی طرف اپنی عقیدت مندی کا اظہار کیا تھا (اموی خلیفہ ہشام کے زمانہ میں حضرت زید بن علی نے دعوائے خلافت کیا تو ان کے زہد و اتقار کے سبب امام صاحب نے ان کی تائید کی، اور خود منصور کے خلاف سید محمد زکیہ اور ان کے بھائی امی حبیب عالم سید باہیم کی تحریکوں کو پیشترت بخشنی، اس لئے منصور تنبیہ کر چکا تھا کہ اس کا سٹے کو اپنے ملاتے سے بہر حال نکال کر رہے گا، ابوحنیفہ یقیناً منصور کے ناپاک ارادوں کے درمیان ایک سنگین دیوار بن کر حائل تھے جسے

ڈھانے سے پہلے وہ اپنی حرص و ہوس کے پاؤں مزید نہیں پھیلا سکتا تھا، اسی لئے حق و صداقت اور حریت کے اس کوہِ آتش  
 فشاں کا مزہ بن کر نہ کے لئے منعمو چاہتا تھا کہ یا تو امام کو لاپرواہ سے رشوت سے مائل کر کے، یا ڈرا دھمکا کر، خوفزدہ کر کے بر حال  
 حکومت کی بے راہ روی میں برابر کا شریک کار بنا لیا جائے ورنہ ان کو موت کی نیند سلا کر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا جائے،  
 مگر امام اب ایسی آسانی سے ختم ہوئی جیسا کہ چہرہ نہ تھے، ان کا وجود، کائنات کے پیکر میں ڈھل چکا تھا، ان کی روح، لامحدود فضاؤں  
 میں نفوذ کر چکی تھی، اس طرح امام عظیم اب اپنے دور کی عظیم ترین شخصیت بن چکے تھے بلکہ ان کی عظمت ہر دور کے لئے مقدر ہو چکی  
 تھی حالانکہ ان کے دوست احباب، شاگرد اور رشتہ دار ہر طرف سے امام پر زور دیکر منصبِ قضا کے زہر بھرے پیلے کو  
 پی لینے ہی پر مجبور کر رہے تھے۔

سادا زمانہ ایک طرف ہو گیا تھا اور دوسری طرف حضرت ابوحنیفہؒ حرمتِ دینِ مصطفیٰ کا دامن پاکیزہ تھامے تنہا رہ گئے  
 تھے، منعمو کا وزیر عہد الملک جو امام سے متاثر تھا، حاضر خدمت ہو کر سمجھاتا تھا کہ،  
 ”امیر المؤمنین (منعمو) تو صرف جیلے کی تلاش میں ہے، اگر اس کے عطیہ کو آپ قبول نہ کریں گے تو ہم جو  
 بدگمانیاں آپ سے متعلق رکھتے ہیں ان کے متعلق یقین کر لیں گے!“

گویا اب امام کے سامنے صرف دو ہی راستے رہ گئے تھے، یا تو منعمو کے اس تقریر کو امام مزے سے نگل کر خود بچ جائیں اور اپنی زندگی  
 بھر کی دینی کمائی کو میا میٹ کر دیں یا پھر منعمو کی بدگمانیوں کو یقین کے درجہ تک پہنچا کر اپنے نصب العین یعنی نظامِ مصطفیٰ کو شکستگی  
 سے بچالیں اور اسے بقائے دوام بخش دیں اور اس کے بدلے میں خود اپنی جان کا نذرانہ پیش کر دیں، چنانچہ نظامِ مصطفیٰ  
 کی حرمت کو پالنے کے لئے امام صاحب سینہ تان کر آگے آئے اور کوہِ استقامت بن کر کھڑے ہو گئے، انہوں نے اپنے دل میں  
 ٹھان لی کہ چاہے جان جائے مگر شریعتِ محمدی کی آن نہ جائے۔

امام ابوحنیفہؒ اگر چاہتے تو کچھ دن اور اس فانی دنیا میں زندہ رہ لیتے مگر بروقت انہوں نے اپنی جان دیکر نظامِ مصطفیٰ کو دائمی  
 موت سے بچا لیا اور ناموسِ دینِ محمدی پر حوت نہ آنے دیا۔ انہوں نے عزت کی موت نہ کر مقصدِ اسلام کو حاصل کر لیا۔  
 منعمو نے امام صاحب کو اس کا رخیر سے باز رکھنے کی بہت کوشش کی اور آخر ان کا ایمان لینے کے لئے نام نہاد عدل و  
 انصاف کا سب سے بڑا منصب یعنی قاضی القضاة (Chief Justice) کا اعلیٰ ترین عہدہ تک پیش کر دیا، گویا اس نے اپنی سیاسی  
 بازی مگر کی کاسب سے آخری پتہ امام صاحب کے سامنے پھینک دیا تھا۔ مگر حضرت امام نے۔۔۔ موت۔۔۔ کی چال چل کر منعمو  
 کو مات دے دی!

منعمو تو اپنے تئیں سمجھا ہوا تھا کہ شاید یہ عظیم الشان منصب پر امام صاحب ضرور راجح جائیں گے کیونکہ اب اس کے



بعد اگر کوئی چیز امام کو دی جا سکتی تھی تو خود خلافت تھی، مگر امام صاحب عزت نفس کہتے تھے اور اپنی اہمیت سے ثواب واقف تھے۔ وہ اپنی ذات والاصفات کو چھوڑ کر ریف ایشن منصب سے کہیں زیادہ اعلیٰ و ارفع تھی، ایک شخص اقدار کے حصول کا آہ کار بنانا کس طرح گوارا کر سکتے تھے! کم از کم حرف گیروں کو تو کہنے کا موقع مل ہی جاتا کہ امام اپنے قول کے مطابق خود عمل نہ کر سکے اور پھر ان کے دشمنوں کو دار کا بگڑانا جو اسوج جس کی تابناک کشنی میں ہم آج بھی جاگ رہے ہیں ظوراً ہوتے ہی غروب ہو جاتا، کیونکہ سرکاری ملازمت قبول کر لینے کی صورت میں دنیاوی آلائشوں میں لقمہ جانے کا خطرہ ہوتا ہی ہے۔ امام ایسے نا عاقبت اندیش نہ تھے کہ یہ خطرہ مول لے کر اپنے عمر بھر کے زہد و افتخار کو داؤ پر لگا دیتے۔ اس لئے امام کے تقویٰ نے گوارا نہ کیا کہ دنیا کی آلودگیوں میں پھنس کر دامن حسن عمل کو مستغنی کر دیا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ اپنے بے داغ کردار میں کسی قسم کی بد عملی کا دھبہ نہیں لگانا چاہتے تھے۔

خود امام بخاری کے مشہور استاد اسحق بن راہویہ نے تصدیق فرمائی کہ :

” اپنی تقسیم میں بھی اور مسلمانوں کی رہنمائی میں بھی امام ابو حنیفہ کے سامنے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کچھ

نہ تھا “ (مناقب موفق، ج ۲، ص ۵۸)

اور مسیحا کہ مکہ بن ابراہیم سے روایت ہے کہ :

” ان کی ساری کرد و کاوش کا رُخ قبر ہی کی جانب تھا “ (مجموع ص ۱۶۵)

اس لئے اپنا دامن چھڑانے کے لئے امام صاحب نے بار بار بڑے شائستہ الفاظ میں خلیفہ کے سامنے اپنا مافی الضمیر اس طرح پیش کیا کہ — جب تک اس بات کی پوری پوری ضمانت نہ ہو کہ حکومت کی مطلق العنان مرضی نہ چلے گی اور نہ ہی بے لگام سرکاری احکامات نافذ ہوں گے بلکہ حکومت خود آئین و قوانین کے جوڑے تلے دبی رہے گی — بعد کسی قاضی کو کس طرح جراثیم ہوگی کہ وہ خلیفہ یا خلیفہ کے خاندان یا دوسرے اعلیٰ سرکاری حکام کے خلاف فیصلہ دے سکے؛ بلکہ وہ تو معمولی چراسی یا لونڈی غلام کے خلاف بھی کوئی فیصلہ نہیں دے سکتا۔ خواہ کہنے کو اسے قاضی یا قاضی القضاة یا پھر مسلک القضاة ہی کے بند بانگ القاب ہی سے کیوں نہ پکارا جائے۔

حقیقت یہ ہے کہ خود امام صاحب اس قسم کی جھوٹی عزت اور عامیہ قدر و منزلت سے خوش ہونے والوں میں سے نہ تھے،

وہ خود فرماتے تھے کہ :

” حکومت کے سامنے تو بردقت اپنے حکام کے وقار کا مسدود رہتا ہے اس لئے قاضی القضاة کے فرائض سے

توصیح طور پر وہی طمہ برابہر سکتا ہے جو ہر چیز سے بے پردہ ہو کر خود حکمران، حکمران کے شاہی خانوادے اور

دیگر حکام اور سپہ سالاروں کے خلاف فیصلہ کرنے کا صحیح معنی میں اقدار بھی رکھتا ہو “

.. اس سے قطع نظر جب قاضی بننے والی شخصیت کی بے اطمینانی کا یہ عالم ہو جیسی کہ امام ابوحنیفہ نے بڑی صاف گوئی سے خود اپنی کیفیت بیان کی کہ :

” شاہی دربار میں آسنے کے بعد مجھے اس بات کا بھی اطمینان نہیں ہوتا کہ میں زندہ واپس جاؤں گا یا وہاں

سے میری لاش اُٹھے گی “

ایسی قابلِ رحم شخصیت کو اگر ایسے دیگر گروں معاملات میں قاضی القضاة بنا بھی دیا جائے تو قاضی القضاة کے فرائض کی بجا آوری تو دور کی بات ہے، اس سے کسی معمولی قاضی کی ذمہ داری کا بھی حق صحیح طور سے ادا نہیں ہو سکتا۔ اس قسم کے تمام نشیب و فراز کو سامنے رکھتے ہوئے آخر امام صاحب منصورؒ کو یہ صاف صاف جواب دینے پر مجبور ہو گئے کہ ان حالات میں :

” مجھ میں عمدہ قضا کی بجا آوری کی صلاحیت نہیں “ (مناقب موفق ج ۱، ص ۲۱۵)

اس کھرے جواب پر منصورؒ بھڑک اٹھا اور امام پر فلفلہ بیانی کا الزام لگا کہ :

” تم جھوٹ بولتے ہو ! “ (مناقب موفق ج ۲، ص ۱۴۰)

یہ سن کر امام صاحب بھی کب چوکنے والے تھے، مشہور ہے کہ جواب دینے میں امام صاحب کا جواب نہ تھا، لہذا امام صاحب نے اپنی خدا داد ذہانت کا فوراً مظاہرہ کرتے ہوئے جوابی الزام لگایا کہ :

” بیٹے ! اپنے خلاف آپ نے خود ہی جواب دے دیا، اب آپ کے لئے کیا یہ جائز ہے کہ اس شخص کو قاضی

بنائیں جو جھوٹا اور کذاب ہو ؟ “

منصورؒ تو امام صاحب کے پہلے ہی جواب سے بچھڑ چکا تھا، اس جواب الجواب سے تو اس کی عقلمندی کی رسوائی اور ذہنی شکست کا اعلان ہو رہا تھا لہذا مشتعل ہو کر بولا :

” منصورؒ قسم کھا بیٹھا ہے کہ اب تو تمہیں قضا کا عمدہ قبول کرنا ہی پڑے گا “ (تاریخ بغداد بحوالہ بشر بن الولید الکندی

اور پھر مطلق العنان نکران کے منہ پر میوہ و ناتواں امام نے جوابی قسم کھاتے ہوئے فرمایا کہ :

” خدا کی قسم میں یہ عمدہ ہرگز ہرگز قبول نہیں کروں گا “

واللہ ! شوکت اسلام کے کیا تیور ہیں ؟ غیرت ایمانی کا کیسا مظاہرہ ہے ! حریت پسند فطرت کی یہ جرات مندی

دیکھ کر لوگ حیران تھے ! آخر برسرِ دربانہ نام کی یہ جرات دیکھ کر منصورؒ کے عاجب رعب سے خاموش نہ رہا گیا —

جھلا کر بولا :

” ابوحنیفہ ! یہ کیا کر رہے ہو ؟ مسیحا المؤمنین کی قسم کے مقابلے میں قسم کھا رہے ہو ! “

لیکن ابرہینہ، اب ابرہینہ تک رہے تھے، وہ تو محبوب خیرا نام بنتے ماہی تھے، چنانچہ اسی مطراق کے ساتھ بیچ کو مبرکتے ہوئے ایک اور کچھ لگایا :

”امیر المؤمنین تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کرنے میں مجھ سے زیادہ متا در ہیں“

یعنی قسم تو ہم دونوں ہی نے کھائی ہے پھر اپنی قسم بھلا میں کیوں توڑوں؟ منصور ہی کیوں نہ توڑ دیں، وہ تو امیر آدمی ہیں، قسم کے کفارے پر مجھ سے زیادہ متا در ہیں!

اب تو منصور قطعی آپے سے باہر ہو چکا تھا اس کے بعد وہی ہوا جس کا خطرہ بہت پہلے سے لاحق ہو چکا تھا۔ غصہ سے پھنکارے ہوئے پہلے تو منصور نے اقتدار کے نشے میں امام صاحب کو خوب بڑا بھلا کہا۔ جب اس سے دل کی بھڑاس پورے طور پر نہ نکلی تو کوڑا طلب کیا اور امام صاحب کے نجیف و نزار جسم پر اپنے مضبوط ہاتھوں سے کوڑے برسائے لگا۔ آخر تھک گیا، مگر امام مسانے ان کی رسی اس مضبوطی سے تھامی تھی کہ اُن تک نہ کی۔ امام جسی مقدس ہستی اور وہ بھی عمر کے اس حصہ میں جبکہ امام کی عمر ستر سال کے قریب پہنچ چکی تھی، غلیظہ منصور کا یہ انتہائی ناروا سلوک اس کی ظالمانہ نظرت کا ثبوت دے رہا ہے اور اس کی بے رحم طبیعت کا صاف صاف اعلان کر رہا ہے۔

اس کے بعد دیکھنے والوں نے مشرق و مغرب کے امام کو منصور کے دربار سے اس حال میں نکلنے دیکھا کہ پشت مبارک تلنگی تھی، بدن پھرت پا جا رہا تھا اور اڑیوں پر خون بہ رہا تھا۔

(عبدالعزیز بن عمام کی چشم دید شہادت، بحوالہ حضرت برہان الدین مرغینانی - موفق)

ہائے علم کی یہ توہین اور جتید عالم پر یہ تشدد! اسے دنیا تجھ پر ٹھٹھ ہے۔۔۔۔۔ یہ سب کچھ دیکھتے ہوئے اسے آسمان! تو ٹوٹ کیوں نہ پڑا؟۔۔۔۔۔ اسے زمین! تو پھٹ کیوں نہ گئی؟۔۔۔۔۔ لیکن چشم گردوں کو ابھی تو بہت کچھ دیکھنا تھا۔۔۔۔۔ اس حال میں منصور نے امام کو جیل بھیج دینے کے بعد جیلر (Jailer) کو یہ حکم دیا کہ :

”امام پرستی کی جائے اور خوب تلنگ کیا جائے“ (مناقب موفق ص ۱۷۳)

چنانچہ : ”امام کے کھانے پینے پر تلنگی کی گئی اور قید و بند میں بھی سختی اختیار کی گئی“ (موفق ج ۲ ص ۱۷۴)

ذرا سوچنے کی بات ہے کہ وہ کوئی عادی مجرم چور ڈاکو، غنڈے تو نہ تھے، امام صاحب کی زندگی تو علمی زندگی تھی اور پھر ضعیفی ہی ستر سال کے قریب پہنچ چکی تھی، اس پر منصور کا یہ ظلم و ستم توڑنا کہ غصے کے عالم میں، ایک درد نہیں، لگاتار تیس تیس کوڑے، امام کے نجیف و نزار جسم پر برسائے اور پھر ستم بالائے ستم یہ قید و بند کی صعوبتیں اور کھانے پینے کی ازیتیں بھی حتی المقدور پہنچائی گئیں، ان سخت و خراب حالات میں اگر زمین پر بھی دیا گیا ہوتا تو ان سختیوں ہی سے امام کی زندگی کا خاتمہ ہو جانا یقینی معلوم

ہوتا ہے۔۔۔ قلمی یقینی !

کہتے ہیں منقولہ کے سلسلہ تشدد سے بیزار ہو کر امام صاحب آخر میں رور دکر اپنے رب کے حضور

”بہت زیادہ دعا کرنے لگے تھے۔“ (موفق ج ۲، ص ۱۸۲)

ہائے! خدا معلوم کس قسم کی دعا کرتے ہوں گے؟ ہاں وہی دعا جو آخر میں امام بخاری کے بھوں پر تھی، یعنی بخارا کے حاکم نے امام بخاری پر جب شدید ظلم و ستم ڈھایا تو آخر بخارا سے فرار ہو کر آپ چھپتے چھپاتے سمرقند کے ایک قصبہ ”خرتنگ“ میں پہنچے، وہاں عشاء کی نماز کے بعد دیکھا گیا کہ ان پر ایک حال طاری ہے، ہاتھ اٹھا کر گڑا رہے ہیں کہ

”پروردگار! زمین اپنی ساری دستوں کے باوجود مجھ پر تنگ ہو چکی ہے، پس اسے پروردگار مجھے اپنے پاس

بلا لیجئے“

کہتے ہیں کہ مسیذ پورا بھی نہ ہونے پایا تھا کہ اسی قریہ میں امام بخاری کی وفات ہو گئی۔۔۔ اسی طرح امام عظیم کی نجات کے لئے بھی قدرت نے موت ہی کو ذریعہ بنا لیا چنانچہ۔

”پس نہ ٹھہرے اس کے بعد (جیل میں) چند روز تا، سینک و فوات پا گئے۔“ (مناقب موفق ج ۲، ص ۱۸۲)

لکھا ہے کہ امام عظیم کو اپنی موت کا یقین ہو گیا تو مسجد سے میں چلے گئے اور اسی نیاز مندی کے عالم میں اپنی جان کی نجات جاں آفریں کے سپرد کر دی، اناشد وانا الیہ راجعون۔۔۔ اور جیسے ہی خبر عام ہوئی، سارے بغداد گھر سے باہر نکل آیا اور چیخ و جیغ کو روکنے لگا۔۔۔ ایک بغدادی کہتا ہے کہ سارا عالم اسلام رونے لگا، چنانچہ ابو جبار الہروی کا بیان ہے کہ:

”اتنے زیادہ آدمیوں کو میں نے رونے کبھی نہیں دیکھا۔“ (مناقب موفق ج ۲، ص ۱۸۲)

اہم احمد حنبل جو خود راہ استقامت کے کوہ گران تھے، جب کبھی امام ابو حنیفہ کے ان شدا مذکا تذکرہ فرماتے تو رو پڑتے۔ خیر امام عظیم اس فانی دنیا کو چھوڑ گئے لیکن دنیا سے رخصت ہوتے وقت کونین کی سب سے بڑی دولت اپنے گھر میں چھوڑ گئے یعنی ان کی ذاتی ملکیت میں سے ”نہ پایا لوگوں نے امام ابو حنیفہ کے گھر میں کچھ سوئے قرآن پاک کے، ایک نسخہ کے“ (موفق ج ۲، ص ۱۸۲) حاصل یہ کہ امام عظیم کا علم فقہ میں آپ کا تھا اسی رتبہ کا ان کا تفریحی بھی تھا، اور یہی تقویٰ ہی تو تھا جو قاضی القضاہ جیسے اعلیٰ ترین عہد کی قبولیت سے، نہیں روک سکتا تھا جس کو زبردستی بزرگ شمشیر مندانے کی ذیل کوشش کی گئی، نتیجہ ظالم فرمانروا خود دنیا ہی نظر میں نہیں بلکہ خود اپنی نظر میں بھی ذلیل ہو گیا جس کا وہ خود اقرار کرتا ہے۔۔۔ جی ہاں! وہ اس طرح کہ حضرت امام عظیم کو لوگوں نے اس عام قبرستان میں دفن نہیں کیا جس میں بغداد کے لوگ دفن تھے۔۔۔ کہتے ہیں کہ قبر پر فاتحہ پڑھنے تو نہ منقولہ بھی آیا، اس نے پوچھا کہ کہاں کیوں دفن کیے گئے، لوگوں کی طرف سے جواب ملا کہ امام عظیم کی ہی اہمیت تھی، کیونکہ وہ زمین جس پر بغداد آباد کیا گیا ہے امام اسکو ارض منسوبہ (مالکوں سے

برکتی چینی ہوئی زمین ہزار دیتے تھے اس لئے انہوں نے دست کی تھی کہ مجھے اس میں ہین: لکھا جونا باز ذرائع سے حاصل کی گئی ہے یہ تھا ان کا تقویٰ)۔ خیر یہ سب کچھ سننے کے بعد منگو چیچ پڑا کہ: زندگی، اور زندگی کے بعد بھی اس شخص کے عملوں سے مجھے کون بچا سکتا ہے؟

اے! ذرا دیکھو تو یہ کیا ہو گیا! اس وقت معلوم دنیا کا سب سے طاقتور فرمانروا نظام مصطفیٰ کے محافظ اور دین محمدی کے پاسان کے مقابلہ میں کتہہ بچو نظر آ رہا ہے! ایسا بچو کلاسے شریعت محمدی کے نگران کی مار سے کون نہیں بچا سکتا۔ ہاں کون نہیں، کبھی نہیں کہیں نہیں!

حضرت امام ابوحنیفہ نے عہدہ قضا کی قبولیت سے انکار کر کے عدلیہ کی آزادی کا دروازہ کھولا یا عدلیہ کی آزادی کے حق میں ان کا پر زور احتجاج وقت کی آواز بن گیا اور جب اس مہارک جہد و جد میں انہوں نے اپنی جان تک دیدی تو عوام و خواص کے قلوب ہل گئے۔ حکومت کا قطعاً استبداد لڑ کر رہ گیا، آخر کار حکومت کی دھاندلیاں دم توڑنے لگیں کیونکہ امام صاحب کے بے شمار شاگرد امام کی پختہ سیرت اور مضبوط کردار کی دودھادی تلواریں لیکر ملک کے گوشے گوشے میں پھیل چکے تھے، اسوۂ نمان کی لازوال برکت سے حکمرانوں کا بے جا دواؤ اب ان پر اثر انداز نہیں ہو سکتا تھا۔ ابوحنیفہ کے کردار کی روشنی میں حکومت کے غلط فیصلے ان پر مستط نہیں کئے جاسکتے تھے۔ آخر کار حکومت کی طرف سے عدلیہ کو قلمی طور پر آزاد کر کے قاضیوں کے حوالے کر دیا پڑا جس پر قاضیوں کا اقتدار اختیار روز بروز بڑھتا ہی چلا گیا۔ اس طرح ابوحنیفہ کے منضبط کردہ قانون کی گرفت حکمرانوں پر سخت سے سخت تر ہوتی چلی گئی۔ آخر حنفی فقہ کو حکومت کے باضابطہ آئین کی حیثیت حاصل ہو گئی۔ اس طرح امام ابوحنیفہ نے کونہ میں بیٹھ کر قانون شریعت کی تیرازہ بندی کر کے، نظام مصطفیٰ کے قیام کے لئے جو مسلسل جہد و جد کی تھی وہ مشرق سے لیکر مغرب تک تمام اسلامی دنیا کے رہنے والوں کی زندگی کے دستور العمل کی حیثیت سے نافذ ہو گیا۔ امام اعظم کی قربانیوں ہی کی برکت سے امیروں، وزیروں اور حکمرانوں کی نفسانی خواہشات اور شیطانی جذبات کی زنجیروں سے آزاد ہو کر عوام کو نظام مصطفیٰ کی ٹھنڈی چھاؤں میں آئین زندگی کی نعمتوں سے بہرہ ور ہونے کا سہرا موقع فراہم ہوا اور پھر وقت کے ساتھ ساتھ قاضی القضاة کے اختیارات و تصرفات روز بروز وسیع سے وسیع تر ہوتے چلے گئے حتیٰ کہ بڑے بڑے سلطان اور فرمانروا، قاضیوں کے سامنے خود کو بے دست و پا محسوس کرتے تھے

حقیقت یہ ہے کہ قاضیوں کی یہ فوقیت اور بالادستی، ابوحنیفہ کے قبول عہدہ قضا سے انکار کر نیک ہی ثمر اور نتیجہ تھی۔

نظام مصطفیٰ کی بحالی اور نفاذ بھی امام اعظم کی خونچکان قربانیوں ہی کی درخشاں برکت تھی جو اپنی زبان بے زبانی سے آج بھی ہمیں دعوت عمل کے لئے لٹکا رہے ہیں۔ شریعت محمدی کے دعویدارو! آگے بڑھو۔ اور۔۔۔ نظام مصطفیٰ کا نورانی پرچم لے کر سارے زمانہ پر چھا جاؤ۔

سیدنا ابوحنیفہ (رضی اللہ عنہ) — زندہ باد — فقہ حنفیہ — پائندہ باد



امام لاکھنؤ، سراج الامم سعید الفقہاء، سنداً لا تقیار، محدث کبیر حضرت ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ میں اللہ عزوجل نے علم دہل کی تمام خوبیاں جمع کر دی تھیں، وہ میدان علم میں تحقیق و تدقیق کے شاہسوار، اخلاق و عادات میں لائق تقلید اور عبادت ریاضت میں یگانہ روزگار تھے، مسائل فقہیہ میں ان کی سطوت اور اجتہاد میں ان کا سکہ تو ہر ایک نے مانا ہے، البتہ بعض جاہل و جاہلوتیان اور متعصب حضرات فن حدیث میں امام اعظم کی بصیرت پر نکتہ چینی کرتے ہیں اور کچھ بے گام لوگ تو یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کو صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں اس لئے ہم نہایت اختصار کے ساتھ علم حدیث کے فن روایت اور درایت میں امام اعظم کا رتبہ اور مقام ٹکوس دلائل اور مستحکم شواہد کے ساتھ پیش کرتے ہیں تاکہ ناواقف لوگ متعصبین کے جھوٹے پردے پگھلنے سے محفوظ رہ سکیں۔

حق تو یہ ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اسلامی علوم و فنون کے تمام شعبوں میں امام اور مجتہد تھے جس طرح وہ آسمان فقہ کے درخشندہ آفتاب تھے اسی طرح عقائد و کلام کے افق پر بھی انہیں کا سورج طلوع ہوتا تھا اور روایت و درایت کے میدان میں سابقیت کا فہم بھی انہی کا نصب کردہ ہے۔ فقہ میں یہ آب و رنگ انہی کے دم سے ہے اور فن حدیث میں یہ بہار انہی کی کاوشوں کا ثمرہ ہے، شافعی اور مالک فقہ میں ان کے پروردہ ہیں اور صحاح ستہ کے شیوخ ان کے فیض یافتہ وہ نہ ہوتے تو نہ فقہاء کو یہ عروج ہوتا اور ماہ بخاری و مسلم کو یہ جو بن نصیب ہوتا۔

فن حدیث میں امام اعظم کی بصیرت پر اجمالی نظر

امام اعظم نے اگرچہ بنیادی طور پر علم فقہ کی خدمت کی ہے اور اپنی عمر کا تمام حصہ اسی میں صرف کیا ہے تاہم علم حدیث میں بھی ان کا نہایت اونچا مقام ہے۔ انہوں نے افاضل صحابہ اور اکابر تابعین سے احادیث کا سماع کیا پھر ان روایات کو کمال ترمیم و احتیاط کے ساتھ اپنے تلامذہ تک پہنچایا۔ امام اعظم چونکہ علم حدیث میں مجتہدانہ بصیرت کے حامل تھے اس لئے بعض نقل روایت پر ہی اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ قرآن کریم کی نصوص مرکیحہ اور احادیث صحیحہ کی روشنی میں روایات کی جانچ پڑتال کرتے تھے۔ راویوں کے احوال اور ان کی صفات پر بھی زبردست تنقیدی نظر رکھتے تھے اور کسی حدیث پر اعتماد کرنے سے پہلے

اس کی سند اور متن کو پوری طرح پرکھتے تھے۔

جو لوگ بڑے بچے بغیر یہ کہہ دیتے ہیں کہ امامِ عظیم کو علمِ حدیث میں دسترس نہیں تھی وہ اس امر پر غور نہیں کرتے کہ امامِ عظیم نے عبادات و معاملات، معاشیات و عمرانیات اور قضایا و عقوبات کے ان گنت احکام بیان کئے ہیں، حیاتِ انسانی کا کوئی گوشہ امامِ عظیم کے بیان کردہ احکام سے غالی نہیں ہے لیکن آج تک کوئی یہ ثابت نہیں کر سکا کہ امامِ عظیم کا بیان کردہ فلاں حکم حدیث کے خلاف تھا۔ امامِ عظیم کی مسرت حدیث پر اس سے بڑھ کر اور کیا سند ہو سکتی ہے کہ ان کا بیان کردہ ہر سند حدیث نبوی کے موافق اور ہر حکم سنتِ رسول کے مطابق ہے۔

بسا اوقات ایک ہی مسئلہ میں متعدد اور متعارض روایات ہوتی ہیں مثلاً نماز پڑھتے پڑھتے کوئی شخص رکعات کی تعداد بھول جائے تو بعض روایات میں یہ ہے کہ وہ از سر نو نماز پڑھے، بعض روایات میں ہے کہ وہ رکعات کو کم سے کم تعداد پر محمول کرے اور بعض میں ہے کہ وہ غور و فکر کر کے راجح جانب پر عمل کرے، اسی طرح سفر میں روزہ کے بارے میں بھی مختلف احادیث ہیں، بعض میں اثنا عشر روزہ کو نیکی کے منافی قرار دیا ہے اور بعض میں عین ثواب، ایسی صورت میں امامِ عظیم منشاء رسالت تلاش کر کے ان روایات میں ہام تطبیق دیتے ہیں اور اگر تطبیق ممکن نہ ہو تو سند کی قوت و ضعف اور دوسرے اصول و روایت کے اعتبار سے فیصلہ کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ کام وہی شخص کر سکتا ہے جو منشاء وحی اور مزاج رسالت کو پہچانتا ہو، روایات کے تمام حلق پر حاوی، روایت کے کل اصولوں پر محیط اور راویوں کے احوال پر ناقدانہ نظر رکھتا ہو۔

## شرفِ تابعیت

حدیثِ پاک کے ایک راوی ہونے کی حیثیت سے رجالِ حدیث میں امامِ عظیم کا مقام معلوم کرنا نہایت ضروری ہے۔ امامِ عظیم کے معاصرین میں سے امامِ مالک، امامِ احناف اور سفیانِ ثوری نے خدمتِ حدیث میں بڑا نام کمایا ہے لیکن ان میں سے کسی کو بھی تابعیت کا وہ عظیم شرف حاصل نہیں ہے جو امام کی خصوصیت ہے۔ تابعی اس شخص کو کہتے ہیں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی کو دیکھا ہو اور اس بات پر سب نے اتفاق کیا ہے کہ امامِ عظیم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا اور ان سے ملاقات بھی ہوئی تھی کیونکہ امامِ عظیم کی ولادت ۶۱۰ء میں ہوئی ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ اس کے بعد بارہ سال سے زیادہ عرصہ تک زندہ رہے، نیز علامہ ابن حجر عسقلانی نے ثابت کیا ہے کہ امامِ عظیم نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی کو بھی دیکھا ہے اور یہ بات بالکل صحیح ہے کیونکہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے امامِ بخاری سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن ابی اوفی کا انتقال امامِ عظیم کی ولادت کے سات سال بعد ۶۱۷ء میں ہوا ہے اور ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے کہ ان دو صحابہ کے علاوہ اور بھی کئی صحابہ کا انتقال امامِ عظیم کی ولادت

کے بعد ہوا ہے اور امام عظیم کی ان سے ملاقات کئی طرق سے ثابت ہے۔

امام عظیم کی صحابہ سے روایت | حضرت انس کے سن وصال میں اختلاف ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے وہب بن جریہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا وصال ۹۵ھ میں ہوا ہے اور مشہور

۹۳ھ ہے اور حضرت انس کی زندگی میں امام عظیم نے با بصرہ گئے تھے اس لئے اس بات کو کوئی نہیں مان سکتا کہ امام عظیم نے پندرہ سال کی عمر تک حضرت انس سے ملاقات کی ہو اور ان سے روایت حدیث کا ثمر حاصل نہ کیا ہو۔ محققین علامہ اکرام اور محدثین عظام نے امام عظیم کی مرویات صحابہ کو پوری اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے اور دلال سے انہیں تقویت دی ہے۔

امام ابو معشر عبدالکریم بن عبدالصمد طبری شافعی نے امام عظیم کی صحابہ کرام سے روایات میں ایک مستقل رسالہ تصنیف کیا ہے اور اس میں روایات کو صحیح اسناد کے ذکر کیا ہے اور ان کی تحسین و تقویت کی ہے۔ علامہ حلاں الدین سیوطی شافعی نے ان روایات کو اپنے رسالہ تبیین الضعیفہ میں نقل کیا ہے، ہم اسی رسالہ سے چند احادیث کا انتخاب پیش کر رہے ہیں۔

۱۔ عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ سمعت انس بن مالک یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم۔ امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت انس سے اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

۲۔ عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ سمعت انس بن مالک یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بالذال علی الخیر کفاحلہ۔ امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت انس سے اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ خیر کا راہنما اس کے فاعل کے مثل ہے۔

۳۔ عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ سمعت انس بن مالک یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یحب امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت انس سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ پریشان حال



اخاثة اللہمان۔

کی مدد کو پسند کرتا ہے۔

۳۔ عن یحییٰ بن قاسم عن ابی حنیفۃ سمعت

یحییٰ بن قاسم امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے

عبداللہ بن ابی اوفیٰ بقول سمعت رسول

نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے سنا کہ حضور صلی

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بنی لہ مسجدا

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کی خاطر سنگ خوار

ولو کمنحص مصاہرۃ من اللہ بیتاف

کے گھر سے جتنی بھی مسجد بنائی اللہ تعالیٰ اس کا جنت

الجنة۔ (تبیص الصحیفہ ص ۶ تا ۹)

میں گھر بنائے گا۔

امام عظیم کے سماع صحابہ پر بلحاظ روایت بحث و نظر

صحابہ کرام سے احادیث کا سماع اور ان کی روایت امام عظیم کا  
ایک جلیل القدر وصف اور عظیم خصوصیت ہے۔ اصناف تو غیر کمالات

امام کے تدریج ہیں ہی، شواہد سے بھی امام عظیم کے اس کمال کا انکار نہ ہو سکا بلکہ بعض شافعیوں نے بڑی فراخ دلی سے امام عظیم کی روایت  
صحابہ پر خصوصی رسائی لکھے ہیں تاہم بعض لوگوں نے اس کا انکار بھی کیا ہے چنانچہ زمانہ قریب کے مشہور مؤرخ جناب شبلی نعمانی صاحب  
بھی اس انکار میں پیش پیش ہیں، لکھتے ہیں:

بعض لوگوں نے روایت سے بڑھ کر روایت کا بھی دعویٰ کیا ہے اور تمہیب ہے کہ علامہ مینی شاربہ

بھی اس غلطی کے حامی ہیں لیکن انصاف یہ ہے کہ یہ دعویٰ ہرگز پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا۔ حافظ ابوالحسن نے عقود

الہمان میں ان تمام حدیثوں کو مع سند کے نقل کیا ہے جن کی نسبت یہ خیال کیا جاتا ہے کہ امام نے صحابہ کے منہ سے

پہلے اصول حدیث سے ان کی جانچ پڑتال کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ ہرگز ثابت نہیں۔ حدیثانہ بحثیں تو وقت طلب

ہیں، صاف بات یہ ہے کہ امام نے صحابہ سے ایک بھی روایت کی ہوتی تو ب سے پہلے امام کے علاوہ خاص اس کی

شہرت دیتے لیکن قاضی ابویوسف، امام محمد، حافظ عبدالرزاق بن ہمام، عبداللہ بن مبارک، ابونعیم، فضل بن وکیع،

سکی بن ابیہیم، ابوعاصم انہیل وغیرہ سے کہ امام کے مشہور اور بااختصاص مکتبے اور سچ پوچھے تو زیادہ تر انہی لوگوں نے

ان کی نام آوری کے سبب بٹائے ہیں، ایک حرف بھی اس واقعہ کے متعلق منقول نہیں۔“

(سیرۃ النعمان، ص ۳۴)

مقام حدیث ہے کہ شبلی جیسے تادمخ و ان پر بھی یہ امر غنی رہا کہ صحابہ سے امام عظیم کی روایت کو نقل اور ثابت کرنے والے اولین

حضرات ان کے ارشد تلامذہ ہی تھے۔ ہم نے جو چار منتخب روایتیں پیش کی ہیں ان میں سے تین قاضی ابویوسف سے مروی ہیں اور وہ

امام عظیم کے مشہور اور قابلِ سرفراز شاگرد ہیں اور شبلی صاحب کی دی ہوئی تلامذہ کی فہرست میں بھی موجود ہیں، اس کے باوجود ان کا خیال

نا قابل فہم ہے کہ "تلاذہ سے ایک حرف بھی اس واقعہ کے متعلق منقول نہیں ہے۔"

نیز متعدد محققین علماء کرام نے تصریح کی ہے کہ اہل میں صحابہ سے روایت امام کو ثابت کرنے والوں میں ان کے تلاذہ ہی تھے چنانچہ علامہ علی قاری امام کردری کے حوالے سے لکھتے ہیں :

قال الكوردي جماعة من المحدثين انكروا ملاقاته مع الصحابة واصحابه اشبهوا  
بـ رتاسيد الصحاح الحسان وهم اعرف باحوال منہم والعتبت العدل اولی من الثاني  
(شرح مسند الامام للقاری ص ۲۰۵)

امام کردری فرماتے ہیں کہ محدثین کی ایک جماعت نے امام اعظم کی صحابہ کرام سے ملاقات کا انکار کیا ہے اور ان کے شاگردوں نے اس بات کو صحیح اور حسن سندوں کے ساتھ ثابت کیا ہے اور شہوت روایت لفظی سے بہتر ہے۔

اور مشہور محدث شیخ محمد طاہر مبنی کربالی کے حوالے سے لکھتے ہیں :

واصحابہ يقولون انه لقي جماعة من الصحابة  
وروى عنهم (المغنی ص ۸۰)

امام اعظم کے شاگرد لکھتے ہیں کہ امام نے صحابہ کی ایک جماعت سے ملاقات کی ہے، ان سے صحیح حدیث بھی کیا ہے۔

اور حافظ برالدین عینی عبد اللہ بن ابی اولی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں :

هو احد من ما اہ ابو حنیفة من الصحابة وروى عنه ولا يلتفت الى قول المنكر المتعصب وكان عمر ابي حنیفة حينئذ سبعمائة وهو سن التمييز هذا هو العیبر ان مولد ابي حنیفة سنة ثمانين وعلى قول من قال سنة سبعين يكون عمره حينئذ سبعة عشرة سنة ويستبعد جدا ان يكون صحابی مقیما ببلدة وفي اهلها من لاراه واصحابه اخبر بحاله وهم ثقات في التسهر.

عبد اللہ بن ابی اولی ان صحابہ سے ہیں جن کی امام ابو حنیفہ نے زیارت کی اور ان سے روایت کی ہے (قطع نظر کرتے ہوئے منکر متعصب کے قول سے) امام اعظم کی عمر اس وقت سات سال کی تھی کیونکہ صحیح قول یہ ہے کہ آپ کی ولادت شہر میں ہوئی، اور بعض اقوال کی بنا پر اس وقت آپ کی عمر تیرہ سال کی تھی بہر حال سات سال عمر بھی فہم و شعور کا سن ہے اور یہ کیجھ ہو سکتا ہے کہ ایک صحابی کسی شہر میں رہتے ہوں اور شہر کے رہنے والوں میں ایسا شخص ہو جس نے اس صحابی کو نہ دیکھا ہو (اس بحث میں امام اعظم کے تلاذہ کی بات ہی مستبر ہے) کیونکہ وہ ان کے احوال سے زیادہ واقف

(عمدة القاری ج ۱ ص ۷۹۸)

میں اور نقد بھی ہیں۔

مذکورہ بالا حوالوں سے یہ ظاہر ہو گیا کہ امام اعظم کی صحابہ سے روایت کو نقل کرنے والے اور ابتداء میں اس کو شہرت دینے والے ان کے لائق تلامذہ ہی تھے۔ شبلی صاحب نے کہہ ہے کہ ان کے شاگردوں نے اس بات کو نہیں بیان کیا لیکن چونکہ انہوں نے اس پر کوئی دلیل یا حوالہ پیش نہیں کیا اس لئے اس موضوع پر مزید بحث کی ضرورت نہیں ہے۔

امام اعظم کی روایت صحابہ پر بلحاظ روایت فکر و نظر | شبلی نعمانی کے انکار کی دوسری بنیاد اس امر پر ہے کہ حافظ ابوالحسن نے ان روایات کی اسناد پر جرح کی ہے

لیکن بے شمار محدثین نے ان اسناد کی تعدیل بھی کی ہے۔ امام ابو معشر طبری اور حافظ سیوطی کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔ ان کے علاوہ محدث و اقیقی کے استاد حافظ ابوسامد حضرمی، حافظ ابوالحسن نسفی اور حافظ ابوبکر خرمی یہ سب حفاظ حدیث اور جلیل القدر ائمہ فن ہیں جنہوں نے امام اعظم کی صحابہ سے مرویات پر باقاعدہ رسائل لکھے ہیں اور ان روایات کو دلائل سے ثابت کیا ہے۔

نیز امام سخاوی لکھتے ہیں،

والشائيات في الموطأ للإمام مالك والرحمدا  
في حديث الامام ابي حنيفة (فخر المغيث ص ۱۲۱)

شائیات ان احادیث کو کہتے ہیں جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور راوی کے درمیان صرف دو واسطے ہیں اور وہ ان احادیث کو کہتے ہیں جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور راوی کے درمیان صرف ایک واسطہ ہو، محدث سخاوی کا مطلب یہ ہے امام اعظم کی ایسی روایات بھی ہیں جن میں ان کے اور حضور کے درمیان صرف ایک واسطہ ہے اور یہ واسطہ صحابہ کرام کا ہے پس ثابت ہوا کہ محدث سخاوی کے نزدیک امام اعظم کی صحابہ سے روایت ثابت ہے۔

اور صاحب بزاز یہ ابن بزاز کو درمی لکھتے ہیں :

(ابن کثیر سماع الامام من ابن اوفی . حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے امام اعظم کے سماع کا

مناقب ابی حنیفۃ للکردری، ج ۱ ص ۱۵) انکار نہیں ہو سکتا۔

حافظ بدرالدین عینی، امام کردری، ابو معشر شافعی، حافظ سیوطی، ابوبکر حضرمی، خرمی، سخاوی اور ابن حجر عسقلانی جیسے حفاظ اور ائمہ حدیث اور ماہرین فن کے اثبات کے بعد شبلی صاحب کے انکار کا کوئی وزن نہیں رہتا۔ نیز اس سلسلہ میں بحث کرتے وقت یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہئے کہ امام اعظم کے بارے میں شوافع نے بھی کتابیں تصنیف کی ہیں اور ان میں کچھ حضرات انصاری

تھے لیکن بعض مستصحب بھی تھے نیز امام عظیم کی صحابہ سے روایات جن سے اسناد ثابت ہیں ان میں بعض راویوں پر اگرچہ جرح کی گئی ہے تاہم ان میں کوئی راوی ایسا نہیں ہے جس کو باطل یا دشنام قرار دیا گیا ہو چنانچہ ملا سیروطی اس باب میں حافظ ابن حجر عسقلانی کی رائے پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وہما مل ما ذکرہ ہو وغیرہ المحکم علی اسانید  
دلت بالضعف وعدم الصحة لا بالبطلان و  
حیث فیہ سہل الامر فی ایرادہ لان الضعیف  
یجوز روایت و یطلق علیہ انہ وارد  
حافظ عسقلانی اور دوسرے ناقدین نے ان اسانید  
پر ضعف کا حکم کیا ہے بطلان یا وضع کا نہیں اور  
اب بات آسان ہے کیونکہ حدیث ضعیف کی روایت  
جائز ہے اور اس پر روایت کا اطلاق کرنا صحیح ہے۔

(تبیض الضعیفہ ص ۶)

اور قوت و ضعف ایک اضافی وصف ہے جو شخص بعض کے نزدیک ضعیف ہے دوسرے اس کو قوی خیال کرتے ہیں کیونکہ مجال سے بحث کرنے والے حضرات بھی مختلف آراء رکھتے ہیں مشکل سے ہی ایسا ہوگا کہ کسی مادی کی جرح یا تعدیل پر سب کا اتفاق ہو۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ چودہ سو پچیس ہادی ایسے ہیں جو امام مسلم کے نزدیک لائق استدلال ہیں اور امام بخاری ان سے روایت نہیں لیتے۔ جابر بنی کوفہ کا ایک مشہور راوی تھا جسے دعویٰ تھا کہ اسے پچاس ہزار حدیثیں یاد ہیں، اس کے بارے میں سفیان ثوری کہتے ہیں کہ میں نے جابر سے زیادہ کسی کو حدیث میں متاوا نہیں دیکھا۔ ظہیر کہتے ہیں کہ جب جابر انجریاً وفد ثنائی کے قزوہ سب سے زیادہ معتد ہے۔ وکیع کا قول ہے کہ جابر کی ثقاہت میں شک نہیں، اس کے برخلاف ابن معین کہتے ہیں کہ جابر کتاب ہے۔ نسائی نے کہا وہ متروک ہے، سفیان بن عیینہ نے کہا کہ جابر کی باتیں سکر بھجے خوف ہوتا ہے کہ کہیں چمت نہ کر جائے۔

الفرض جرح و تعدیل ایک ظنی چیز ہے اور بعض بعض لوگوں کی تفسیف کی بنا پر امام عظیم کی صحابہ کرام سے روایات کو ماقولاً اعتبار قرار دینا زیادتی ہے خصوصاً جبکہ ان سندوں کا کوئی راوی عسقلانی اور سیروطی کی تصریح کے مطابق باطل اور دشنام نہیں ہے۔

امام عظیم کی صحابہ سے روایات قرآن عقیلیہ کی روشنی میں  
اشبلی نعمانی نے امام عظیم کی صحابہ کرام سے روایت کے  
انکار پر کچھ عقلی وجوہات بھی پیش کی ہیں، لکھتے ہیں:-

ظ میرے نزدیک اس کی ایک اور وجہ ہے، محدثین میں باہم اختلاف ہے کہ حدیث سیکھنے کے لئے کم از کم کتنی عمر  
مشروط ہے! اس امر میں اگر باہم کوفہ سب سے زیادہ احتیاط کرتے تھے اپنی بیس برس سے کم عمر کا شخص حدیث کی

دُنگاہ میں شامل نہیں ہو سکتا تھا۔ ان کے نزدیک چونکہ حدیثیں بالعمنی روایت کی گئی ہیں اس لئے ضروری ہے کہ وہ بعلم پوری عمر کو پہنچ چکا ہو ورنہ مطالب کو سمجھنے اور اس کے ادا کرنے میں غلطی کا احتمال ہے، غالباً یہی قید تھی جس نے امام ابوحنیفہ کو ایسے بڑے شرف سے محروم رکھا۔

اس سلسلہ میں اولاً تو ہم یہ پوچھتے ہیں کہ اہل کوفہ کا یہ قاعدہ کہ ساری حدیث کے لئے کم از کم بیس سال عمر درکار ہے کونسی یقینی روایت سے ثابت ہے؟ امام صاحب کی روایات صحابہ کے لئے جب یقینی اور صحیح روایت کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو اہل کوفہ کے اس قاعدہ کو بغیر کسی یقینی اور صحیح روایت کے کیسے مان لیا گیا، ثانیاً یہ قاعدہ خود خلاف حدیث ہے کیونکہ صحیح بخاری میں امام بخاری نے منیٰ یصح سماع الصنفین کا باب قائم کیا ہے اور اس کے تحت ذکر فرمایا ہے کہ عمرو بن ربیع رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ سال کی عمر میں سنی ہوئی حدیث کو روایت کیا ہے، اس کے علاوہ حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کی عمر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت چھ اور سات سال تھی اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی عمر حضور کے وصال کے وقت تیرہ سال تھی اور یہ حضرات آپ کے وصال سے کئی سال پہلے کی سنی ہوئی احادیث کی روایت کرتے تھے، پس روایت حدیث کے لئے بیس سال عمر کی قید لگانا طریقہ صحابہ کے مخالف ہے اور کوفہ کے اور باب علم و فضل اور دیانت و احضرات کے باب سے میں یہ بدگمانی نہیں کی جاسکتی کہ انہوں نے اتنی جلدی صحابہ کی روش کو چھوڑ دیا ہوگا۔

ثالثاً بر تقدیر تسلیم گزشتہ امور یہ ہے کہ اہل کوفہ نے یہ قاعدہ کب وضع کیا، اس بات کی کہیں وضاحت نہیں تھی، اغلب اور قرین قیاس یہی ہے کہ جب علم حدیث کی تحصیل کا چرچا عام ہو گیا اور کثرت سے درس گاہیں قائم ہو گئیں اور وہ سیرت پیمانے پر آثار و سنن کی شامت ہونے لگی، اس وقت اہل کوفہ نے اس قید کی ضرورت کو محسوس کیا ہوگا تاکہ ہرگز وہ حدیث کی روایت کرنا شروع نہ کرے یہ کسی طرح بھی باور نہیں کیا جاسکتا کہ عبد صحابہ میں ہی کوفہ کے اندر باقاعدہ درس گاہیں بن گئیں اور ان میں داخلہ کے لئے قوانین اور عمر کا تعین بھی ہو گیا تھا۔

رابعاً اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ کثرت سے ہی میں کوفہ کے اندر باقاعدہ درس گاہیں قائم ہو گئی تھیں اور ان کے ضوابط اور قوانین بھی وضع کئے جا چکے تھے تو ان درس گاہوں کے اساتذہ سے ساری حدیث کے لئے تو بیس برس کی قید فرض کی جاسکتی ہے مگر یہ حضرت انس اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفی وغیرہ ان درس گاہوں میں اس تہ تو مقرر تھے نہیں کہ ان سے ساری حدیث بھی بیس سال کی عمر میں کیا جاتا۔

خامساً بیس برس کی قید اگر ہوتی بھی تو کوفہ کی درس گاہوں کے لئے لیکن اگر کوفہ کا کوئی رہنے والا بعمر ہا کہ صحابہ سے ساری حدیث کرے تو یہ قید اس پر کیسے اثر انداز ہوگی؟ حضرت انس بعمر میں رہتے تھے اور امام اعظم ان کی زندگی میں بارہا بعمر گئے اور

ان کی آپس میں ملاقات بھی ثابت ہے تو کیوں نہ امام صاحب نے ان سے روایت حدیث کی ہوگی؟

ساداً اگر میں سال عمر کی قید کو باعموم بھی فرض کر لیا جائے تو بھی یہ کسی طرز قرین قیاس نہیں ہے کہ حضرات صحابہ کرام جن کا وجود مسعود نواد برہ و زکار اور معتنات عصر میں سے تھا، ان سے ازراہ تبرک و تشریف احادیث کے سماع کے لئے بھی کوئی شخص اس انتظار میں بیٹھا رہے گا کہ میری عمر بیس سال کو پہنچے تو میں ان سے جا کر ملاقات اور استماع حدیث کروں۔ حضرت انس کے وصال کے وقت امام اعظم کی عمر پندرہ برس تھی اور امام کو روئی فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی زندگی میں امام اعظم بیس سے زائد مرتبہ بعصرہ تشریف لے گئے۔ پوچھ کیسے ممکن ہے کہ امام اعظم پندرہ برس تک کی عمر میں بعصرہ جاتے رہے ہوں اور حضرت انس سے مل کر ان سے سماع حدیث کر کے نہ آئے ہوں، نادی اور مروی حدیث میں معاشرت بھی ثابت ہو جائے تو امام سلم کے نزدیک روایت مقبول ہوتی ہے، یہاں معاشرت کی بھلے ملاقات کے بیس سے زیادہ قرآن موجود ہیں پھر بھی قبول کرنے میں تامل کیا جا رہا ہے۔

الحمد للہ العزیز! کہ ہم نے اصول روایت و درایت اور قرآن عقلیہ کی روشنی میں اس امر کو آفتاب سے زیادہ روشن کر دیا ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کو صحابہ کرام سے روایت حدیث کا شرف حاصل تھا اور اس سلسلے میں جتنے اعتراضات کئے جاتے ہیں ان پر سیر حاصل گفتگو کر لی ہے، اس کے باوجود بھی ہم نے جو کچھ لکھا وہ جامی تحقیق ہے، ہم اسے ملوانے کے لئے ہرگز اصرار نہیں کرتے۔

**تنبیہ** صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے تبرکاً چند احادیث کی روایت کے علاوہ امام اعظم نے اپنے زمانے کے مشاہیر مانند اور افاضل شیوخ سے احادیث کا سماع کیا اور ان سے بکثرت احادیث روایت کی ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے امام اعظم کے شیوخ میں عطار بن ابی رباح، علقمہ بن مرثد، حماد بن ابی سلیمان، حکم بن عقیبہ، سعید بن مسروق، عدی بن ثابت انصاری، ابوسفیان بصری، یحییٰ بن سعید انصاری، بشام بن مروحہ اور دیگر مشاہیر محدثین کا ذکر کیا ہے۔

بعض لوگ اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ امام اعظم ابوحنیفہ نے امام مالک سے بھی سماع حدیث کیا ہے اور ان کی شاگردی اختیار کی ہے، تو یہ ہے کہ شبلی نعمانی بھی اس غلطی کا شکار ہو گئے چنانچہ لکھتے ہیں:

امام صاحب کو طلب علم میں کسی سے عارضہ تھی، امام مالک ان سے عمر میں تیرہ برس کم تھے ان کے حلقہ

درس میں بھی اکثر حاضر ہوئے اور حدیثیں سنیں۔ (سیرۃ النعمان ص ۵۶)

پھر حافظ ذہبی سے نقل کر کے لکھتے ہیں :-

• امام مالک کے سامنے ابو حنیفہ اس طرح مؤدب ہو کر بیٹھتے تھے جس طرح شاگرد استاد کے سامنے بیٹھتا ہے۔“

حقیقت یہ ہے کہ امام مالک خود امام اعظم کے شاگرد تھے اور ان کی تصانیف سے علمی استفادہ کرتے تھے۔ خطیب بغدادی اور دارقطنی نے صرف دو روایتیں ایسی پیش کی ہیں جن کے بارے میں خیال کیا جاتا ہے کہ یہ امام اعظم نے اذم مالک سے روایت کی ہیں لیکن خاتم الحفاظ حافظ ابن حجر عسقلانی نے ثابت کر دیا ہے کہ یہ روایتیں صحیح سند سے مروی نہیں ہیں اور امام اعظم کی امام مالک سے روایت قطعاً ثابت نہیں ہے چنانچہ لکھتے ہیں :

لم تثبت رواية ابي حنيفة عن مالك وانما  
اور دھا الدارقطنی ثم الخطیب روایتین  
وقعتا ابہا باسنادین فیہما مقال۔  
امام ابو حنیفہ کی امام مالک سے روایت ثابت نہیں  
ہے۔ دارقطنی اور خطیب نے اس بات کا دعویٰ  
دو روایتوں کی وجہ سے کیا ہے جن کی اسناد میں  
خلل ہے۔  
(انک علی ابن الصلام)

اور اس خلل کا بیان حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال میں کیا ہے کہ ان سندوں میں عمران بن عبدالرحیم نامی ایک شخص ہے اور یہ  
دفعہ تھا چنانچہ لکھتے ہیں :

هو الذی وضع حدیث ابي حنیفة عن مالک  
(میزان الاعتدال، ج ۲، ص ۲۷۸)  
یہی وہ شخص ہے جس نے امام ابو حنیفہ کی امام مالک  
سے روایت وضع کی ہے۔

در اصل حماد بن ابی حنیفہ جو امام اعظم کے صاحبزادے تھے انہوں نے امام مالک سے روایت حدیث کی ہے، بعض سندوں  
سے حماد کا لفظ رہ گیا ہو گا جس سے یہ غلط فہمی ہوئی اور اچھے اچھے لوگ اس میں مبتلا ہو گئے۔

مرویات امام اعظم کی تعداد | چونکہ بعض اہل نبوا یہ کہتے ہیں کہ امام اعظم کو صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں اس لئے ہم ذرا  
تفصیل سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ امام اعظم کے پاس احادیث کا کتنا ذخیرہ تھا

حضرت ملا علی قاری امام محمد بن سماعہ کے حوالے سے لکھتے ہیں :

ان الامام ذکر فی تصانیفہ نیفا و سبعین الف  
حدیث و انتخب الاثار من اربعین الف  
حدیثہ (مناقب علی قاری بذیل الجواهر، ج ۲، ص ۴۳)  
امام ابو حنیفہ نے اپنی تصانیف میں ستر ہزار سے زائد  
احادیث بیان کی ہیں اور چالیس ہزار احادیث سے  
کتاب الآثار کا انتخاب کیا ہے

اور صدر الامم امام موفق بن احمد تحریر فرماتے ہیں :

وانتخب ابو حنیفۃ الاثار من اربعین الف امام ابو حنیفہ نے کتاب الاثار کا انتخاب چالیس ہزار

حدیث (مناقب موفق ج ۱ ص ۱۰۵) حدیثوں سے کیا ہے۔

ان حوالوں سے امام عظیم ماجد علم حدیث میں تجرظا بر جوہر ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

روایت حدیث میں امام عظیم کا مقام

ممكن ہے کہ کوئی شخص کہے کہ ستر ہزار احادیث کو بیان کرنا اور کتاب الاثار کا

چالیس ہزار حدیثوں سے انتخاب کرنا چنداں کمال کی بات نہیں ہے۔ امام بخاری

کو ایک لاکھ احادیث صحیحہ اور دو لاکھ احادیث غیر صحیحہ یاد تھیں اور انہوں نے صحیح بخاری کا انتخاب چھ لاکھ حدیثوں سے کیا تھا پس ابن حدیث

میں امام بخاری کے مقابلہ میں امام عظیم کا مقام بہت کم معلوم ہوتا ہے۔ اس کے جواب میں گزارش ہے کہ احادیث کی کثرت اور قلت و حقیقت

طرق اور اسانید کی قلت اور کثرت سے عبارت ہے۔ ایک ہی متن حدیث اگر مختلف طرق اور سندوں سے روایت کیا ہے تو محدثین

کی اصطلاح میں اسے حدیثیں کہا جلتے کا حالانکہ ان تمام حدیثوں کا متن واحد ہوگا۔ منکرین حدیث انکار حدیث کے سلسلے میں یہ دلیل بھی

پیش کرتے ہیں کہ تمام کتب حدیث کی روایات کو اگر جمع کیا جائے تو یہ تعداد کروڑوں کے ٹک بٹک ہوگی اور حضور کی پوری رسالت

کی زندگی کے شب و روز پر ان کو تقسیم کیا جائے تو یہ احادیث حضور کی حیات مبارکہ سے بڑھ جائیں گی پس اس صورت میں احادیث کی

صحت کیونکر قابل تسلیم ہوگی لیکن ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ روایات کی یہ کثرت دراصل اسانید کی کثرت ہے ورنہ نفس احادیث

کی تعداد چار ہزار چار سو سے زیادہ نہیں ہے۔

چنانچہ علامہ زبیر بیانی لکھتے ہیں :

انجملة الاحادیث المسندة عن النبي صلى

الله عليه وسلم یعنی الصحیحة بلا تکرار

الات واربع مائة

بلاشبہ دو تمام مسند احادیث صحیحہ جو بلا تکرار حضور

صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں ان کی تعداد چار

ہزار چار سو ہے۔

(موسمیع الامکان ص ۳۰۳)

امام عظیم رضی اللہ عنہ کی ولادت سنہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور ان کے درمیان ایک سو چودہ سال کا

طویل و تنفس اور ظاہر ہے کہ اس عرصہ میں بہتر احادیث شائع ہو چکی تھیں اور ایک ایک حدیث کو سینکڑوں جگہ ہزاروں اشخاص

نے روایت کرنا شروع کر دیا تھا۔ امام عظیم کے زمانہ میں راویوں کا اتنا شیوع اور علوم تقاضا نہیں، اس لئے امام عظیم اور بخاری کے

درمیان جو روایات کی تعداد کا فرق ہے وہ دراصل اسانید کی تعداد کا فرق ہے نفس روایات کا نہیں ہے ورنہ اگر نفس احادیث



کا لحاظ کیا جائے تو امام اعظم کی روایات امام بخاری سے زیادہ ہیں۔

اس زمانہ میں احادیث نبویہ جس قدر اسناد کے ساتھ مل سکتی تھیں امام اعظم نے ان تمام طرق و اسانید کے ساتھ ان احادیث کو حاصل کر لیا تھا اور حدیث دارشکسی صحیح سند کے ساتھ موجود نہ تھے مگر امام اعظم کا علم انہیں شامل تھا۔ وہ اپنے زمانہ کے تمام محدثین پر اور اکابر حدیث میں فائق اور غالب تھے چنانچہ امام اعظم کے معاصر اور مشہور محدث امام سعید بن کدام فرماتے ہیں:

طبیت مع ابی حنیفۃ الحدیث فعلینا و

اخذنا فی الزہد فبرع علینا و طلبنا معہ

الفقہ فجاءنا منہ ماترون۔

(مناقب ابی حنیفۃ للذہبی ص ۲۷) اور فقہ میں ان کا مقام تو تم جانتے ہی جو۔

نیز محدث بشر بن موسیٰ اپنے استاد امام ابو عبد الرحمن مقرئ سے روایت کرتے ہیں:

وکان اذا حدث عن ابی حنیفۃ قال حدثنا

شہنشاہ۔ (تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۱۲۵) امام مقرئ جب امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے تو

کہتے کہ ہم سے شہنشاہ نے حدیث بیان کی۔

ان حوالوں سے ظاہر ہو گیا کہ امام اعظم اپنے معاصرین محدثین کے درمیان فن حدیث میں تمام پر فائق اور غالب تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث ان کی نگاہ سے اوجھل نہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے تلامذہ انہیں حدیث میں حاکم اور شہنشاہ تسلیم کرتے تھے۔ اصطلاح حدیث میں حاکم اس شخص کو کہتے ہیں جو حضور کی تمام روایات پر تئیں سند استر میں رکھتا ہو۔ مراتب محدثین میں یہ سب سے اونچا مرتبہ ہے اور امام اعظم اس منصب پر یقیناً فائز تھے کیونکہ جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث سے بھی ناواقف ہو وہ حیات انسانی کے تمام شعبوں کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی ہدایات کے مطابق جامع دستور نہیں بنا سکتا۔

امام اعظم کے مقام حدیث پر ایک شہرہ کا ازالہ | گزشتہ سطور میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا تکرار احادیث مرویہ کی تعداد چار ہزار چار سو ہے۔

اور امام حسن بن زیاد کے بیان کے مطابق امام اعظم نے جو احادیث بلا تکرار بیان فرمائی ہیں ان کی تعداد چار ہزار ہے پس امام اعظم کے بارے میں حاکمیت اور حدیث میں ہمدانی کا دعویٰ کیسے صحیح ہوگا! اس کا جواب یہ ہے کہ چار ہزار احادیث

کے بیان کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ باقی چار سو حدیثوں کا امام عظیم کو علم بھی نہ ہو کیونکہ حسن بن زیاد کی حکایت میں بیان کی نفی ہے علم کی نہیں۔

خیال رہے کہ امام عظیم نے فقہی تصنیفات میں ان احادیث کا بیان کیا ہے جن سے مسائل مستنبط ہوتے ہیں اور جن کے ذریعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کے لئے عمل کا ایک راستہ بتائیں فرمایا ہے جنہیں عرب عام میں سننے سے تعبیر کیا جاتا ہے لیکن حدیث کا مفہوم سنت سے عام ہے تو ان احادیث کے مفہوم میں وہ روایات بھی شامل ہیں جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صیبارہ آپ کی قلبی واردات، خصوصیات، گذشتہ امتوں کے قصص، مستقبل کی پیش گوئیاں موجود ہیں اور ظاہر ہے کہ اس قسم کی احادیث سنت کے قبیل سے نہیں ہیں اور نہ ہی یہ ہر کام و مسائل کے لئے ماخذ کی حیثیت رکھتی ہیں۔

پس امام عظیم نے جن چار ہزار احادیث کو مسائل کے تحت بیان فرمایا ہے وہ از قبیل سنن میں اور جن چار سو احادیث کو امام عظیم نے بیان نہیں فرمایا وہ ان روایات پر جموں میں جو احکام سے متعلق نہیں ہیں لیکن یہاں بیان کی نفی ہے، علم کی نہیں۔

**فن حدیث میں امام عظیم کا فیضان** | امام عظیم علم حدیث میں حسن عظیم مہارت کے حامل اور جلیل القدر مرتبہ پر فائز تھے اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ تشنگان علم حدیث کا انہوہ کثیر آپ کے حلقہ درس

میں سماع حدیث کے لئے حاضر ہوتا، علامہ ابن حجر عسقلانی نے ذکر کیا ہے کہ امام عظیم سے حدیث کا سماع کرنے والے مشہور معززات میں حماد بن نعان، ابراہیم بن ہمان، حمزہ بن حبیب، زفر بن ہذیل، قاضی یوسف، یحییٰ بن یونس، وکیع، یزید بن زریع، اسد بن عمرو، خارج بن مصعب، محمد بن بشر، عبدالرزاق، محمد بن حسن، شیبانی، مصعب بن مقدام، ابو عبد الرحمن مقرئ، ابو نعیم، ابو عاصم اور دیگر یگانہ روزگار افراد شامل تھے۔

حافظ ابن عبد البر امام وکیع کے ترجمے میں لکھتے ہیں :

وکان یحفظ حدیث کلہ وکان قد سمع من ابی حنیفہ حدیثا کثیرا۔  
وکیع بن جراح کو امام عظیم کی سب حدیثیں یاد تھیں اور انہوں نے امام عظیم سے احادیث کا بہت زیادہ سماع کیا تھا۔

امام مکی بن ابراہیم، امام عظیم ابو حنیفہ کے شاگرد اور امام بخاری کے استاذ تھے اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں بائیس ثلاثیات میں سے گیارہ ثلاثیات صرف امام مکی بن ابراہیم کی سند سے روایت کی ہیں۔ امام صدقہ الائمہ موفق بن احمد مکی ان کے بارے میں لکھتے ہیں :-

و لزم اباحیفة رسد اللہ و سدر مود اللہ  
انہوں نے اپنے اوپر تنازع حدیث کے لئے ابو حنیفہ کے  
(مناقب موفی ج ۱ ص ۱۰۳) درس کو لازم کر لیا تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری کو اپنی صحیح میں مالی سند کے ساتھ ثلثیات درج کرنے کا جو شرف حاصل ہوا ہے وہ دراصل امام عظیم  
کے تلامذہ کا صدقہ ہے۔ اور یہ صرف ایک ہی بن ابراہیم کی بات نہیں ہے امام بخاری کی اسانید میں اکثر شیوخ حنفی ہیں۔ ان حوالوں سے یہ  
امرا قتاب سے زیادہ روشن ہو گیا کہ امام عظیم علم حدیث میں مرجع خلائق تھے۔ ائمہ فن نے آپ سے حدیث کا سماع کیا اور جن شیوخ کے وجود  
سے صحاح ستہ کی طائرت قائم ہے ان میں سے اکثر حضرات آپ کے علم حدیث میں بالواسطہ یا بلاواسطہ شاگرد ہیں۔

**علم حدیث میں امام عظیم کی تصنیف** | متقدمین میں تصنیف و تالیف کے لئے آج کل کا مرد جب طریقہ معمول نہیں تھا بلکہ ان کی  
تصانیف اطلاق کی تصانیف کی صورت میں برقی تھیں جن کو ان کے لائق اور قابل فخر

تلامذہ شیوخ کی تصیم اور تدریس کے وقت تحریر میں لے آتے تھے اور پھر وہ تصانیف ان شیوخ کی طرف ہی منسوب کی جاتی تھیں جیسا کہ  
احکام الاحکام جو ابن وقیف العید کی تصنیف قرار دی جاتی ہے، اصل میں ان کی تصنیف نہیں ہے بلکہ انہوں نے اس کو اپنے تلمیذ رشید قاضی  
اسمعیل سے اطلاع کرایا ہے۔ اسی طرح امام عظیم درس حدیث کے وقت جو احادیث بیان کرتے ان کے لائق اور قابل صد افتخار تلامذہ قاضی ابویوسف،  
محمد بن شبانی، زفر بن ہذیل اور حسن بن زیادہ ان روایات کو حدیث اور اخبار کے صحیفوں کے ساتھ تیار تحریر میں لے آتے تھے۔

امام عظیم نے اپنی بیان کردہ احادیث کو اطلاع کرانے کے بعد اس مجموعہ کا نام کتاب الآثار رکھا، امام عظیم کے تلامذہ چونکہ کثیر التعداد  
تھے اس لئے کتاب الآثار کے نسخے بھی بہت زیادہ ہو گئے لیکن مشورۃ نے چار میں (۱) کتاب الآثار بروایت امام ابویوسف (۲) کتاب  
الآثار بروایت امام محمد (۳) کتاب الآثار بروایت امام زفر (۴) کتاب الآثار بروایت حسن بن زیادہ۔ لیکن ان تمام نسخوں میں سے  
زیادہ مقبولیت اور شہرت امام محمد کے نسخہ کو حاصل ہوئی ہے۔

تاریخ کے منتہا سا تذہ، متفقین اہل نظر اور علماء ربانیین امام عظیم کی تصنیف حدیث کو سب ہی ملتے ہیں لیکن شبلی صاحب امام عظیم کی  
تصنیف کا صاف انکار کرتے ہیں لکھتے ہیں:

”جو لوگ صاحب کے سلسلہ کلمات میں تصنیف و تالیف کا وجود بھی ضروری سمجھتے ہیں وہ انہی مفصلہ بالاکتابوں (جن  
میں کتاب الآثار بھی ہے) کو شہادت پیش کرتے ہیں لیکن انصاف یہ ہے کہ ان تصنیفات کو امام صاحب کی طرف منسوب  
کرنا نہایت مشکل ہے۔“ (سیرۃ النعمان ص ۱۲۲)

عقائد، حدیث اور فقہ، ان تمام موضوعات پر امام عظیم کی تصانیف موجود ہیں، مردست ان تمام موضوعات سے بحث ہمارے  
عنوان سے خارج ہے اس لئے ہم صرف حدیث کے موضوع پر امام عظیم کی شرف آفاق تصنیف ”کتاب الآثار“ کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں

شبلی صاحب نے اسی بار میں صرف اتنا کہہ دیا ہے کہ اس کا انساب امام عظیم کی عزت کرنا مشکل ہے لیکن اس انکار یا اشکال پر تو انہوں نے کوئی تاریخی شہادت پیش کی ہے اور نہ ہی کوئی عقلی دلیل پیش کی ہے لہذا ہمارے لئے صرف یہی پارہ کارہ گیا ہے کہ ہم کتاب الآثار کے ثبوت پر تاریخی شہادیں جمع کر دیں۔

امام ابوداؤد بن مبارک فرماتے ہیں :

روى الأثر عن نبل ثقات غزار المعلم مشيخة حصيف

(ترجمہ) امام عظیم نے "آثار" کو ثقہ اور معتمد لوگوں سے روایت کیا ہے جو وسیع علم اور عمدہ مشائخ تھے۔

(انساب وفق، ج ۲، ص ۱۹۱)

اور علامہ ابن حجر استقانی لکھتے ہیں :-

والموجود من حديث أبي حنيفة مفردا انما

اور اس وقت امام عظیم کی احادیث میں سے

هو كتاب الآثار التي رواه محمد بن

"کتاب الآثار" موجود ہے جسے محمد بن حسن نے

الحسن (تعجيل المنفعة برجال الأئمة الأربعة)

روایت کیا ہے۔

اور امام عبد القادر حنفی امام یوسف بن قاضی ابو یوسف کے ترجمہ میں لکھتے ہیں :

روى كتاب الآثار عن أبي حنيفة وهو

امام یوسف نے (اپنے والد ابو یوسف کے واسطے

مجلد ضخمة

سے) امام ابو حنیفہ سے کتاب الآثار کو روایت کیا ہے

(البراعی، ج ۲، ص ۳۲۵) جو کہ ایک ضخیم جلد ہے۔

مسانید امام عظیم | کتاب الآثار میں امام عظیم نے اپنے جن شیوخ سے احادیث کو روایت کیا ہے اور میں لوگوں نے ہر شیخ کی روایات کو علیحدہ کر کے مسانید کو ترتیب دیا اس طرح امام عظیم کے ہر شیخ کی روایات الگ الگ کتاب کی صورت

میں جمع ہو گئیں اور بعد میں وہ مسانید انی نمبر کے نام سے مشہور ہو گئیں۔

قاضی ابو یوسف، امام محمد، ابو جبر احمد بن محمد، حافظ عمر بن حسن، حافظ ابو نعیم اسیبانی، حافظ ابو الحسن، حافظ ابو محمد عبد اللہ اور امام

ابوالقاسم زبیر رحمہ اللہ نے امام عظیم کی مسانید کو ترتیب دیا ہے۔

امام عبد الوہاب شعرائی مسانید امام عظیم کو ان الفاظ سے خارج تحسین پیش کرتے ہیں :

وقدمن الله على بمطالعة مسانيد الامام

اللہ تعالیٰ نے مجھ پر احسان کیا کہ میں نے امام عظیم کی

أبي حنيفة الثلاثة فرأيتهم لا يروى حديثنا

مسانيد ثلاثة كما مطالعة كذا، سپس میں نے دیکھا کہ امام عظیم

الا عن اخبار التابعين العدول الثقات الذين  
 هم من خبر القرون بشاه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كالا سود وعلفمة وعطاء  
 وعكرمة ومجاهد ومكحول والحسن البصرى  
 واعرابهم رضى الله عنهم اجمعين فكل الرواة  
 الذين هم بينه وبين رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عدول ثقات اعلام اخبار ليس  
 فيهم كذاب ولا متهم بكذب

ثقة اور صادق تابعین کے سوا کسی سے روایت نہیں  
 کرتے جن کے حق میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر القرون  
 ہونے کی شہادت دی جیسے سود، علفمہ، عطاء،  
 عکرمہ، مجاہد، مکحول، اور حسن بصری وغیرہم  
 پس امام اعظم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے درمیان تمام راوی عدول، ثقة اور مشہور  
 اخبار میں سے ہیں جن کی طرف کذب کی نسبت بھی  
 نہیں کی جاسکتی اور نہ وہ کذاب ہیں۔

(میزان الشریعة الکبریٰ ج ۱، ص ۶۸)

## قبول حدیث میں امام اعظم کی شرائط

روایت حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور حضرت  
 عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم بہت زیادہ محتاط تھے، یہی وجہ ہے کہ

ان حضرات سے بہت کم حدیثیں روایت کی گئی ہیں اور قبول حدیث کے معاملہ میں بھی یہ حضرات بہت سخت تھے، جب تک کسی حدیث  
 پر اچھی طرح اطمینان نہ ہو جاتا اس وقت تک یہ لوگ کسی حدیث کو قبول نہیں کرتے تھے امام اعظم بھی اسی مکتب فکر سے متاثر اور اسی کے  
 پیروں کا ستھے یہی وجہ ہے کہ آپ نے دوسرے محدثین کی طرح بے تحاشا روایت نہیں کی۔

امام اعظم نے احادیث کو قبول کرنے کے لئے بڑی کڑی شرطیں عائد کی ہیں اور اس سلسلہ میں جو اسول اور قواعد مقرر فرمائے ہیں وہ  
 آپ کی دور رس نگاہ اور تفتقہ پر مبنی ہیں۔ یہ شرط اور قواعد باقاعدہ منضبط نہیں ہیں، علمائے احناف نے ان میں سے اکثر کو  
 آپ کے بیان کردہ مسائل سے مستنبط کیا ہے۔ ہمیں مختلف کتابوں کے تتبع سے جس قدر قواعد حاصل ہو سکے انہیں پیش کر رہے ہیں

۱- امام اعظم منبسط کتاب کی بجائے منبسط مد کے قائل تھے اور صرف اسی راوی سے حدیث لیتے تھے جو اس روایت کا حافظ ہو (مقدان سلاح)

۲- صحابہ اور فقہاء تابعین کے علاوہ اور کسی شخص کی روایت بالمعنی کو قبول نہیں کرتے تھے (شرح مسند امام اعظم از طاعلی قاری)

۳- امام اعظم اس بات کو ضروری قرار دیتے تھے کہ صحابہ کرام سے روایت کرنے والے ایک یا دو شخص نہ ہوں بلکہ اقیار کی ایک جماعت

نے صحابہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہو۔ (میزان الشریعة الکبریٰ)

۴- معمولاً زندگی سے متعلق عام احکام میں امام ابو حنیفہ یہ عذر دیتے تھے کہ ان احکام کو ایک سے زیادہ صحابہ نے روایت

کیا ہو۔ (الخیرات الحسان)

- ۵- جو حدیث عقلِ تعلیمی کے مخالف ہو (یعنی اس سے اسلام کے کسی مستم اصول کی مخالفت لازم آتی ہو) وہ امامِ عظیم کے نزدیک مقبول نہیں ہے۔ (مقدمہ تاریخ ابن خلدون)
- ۶- جو حدیث خبر واحد ہو اور وہ قرآنِ کریم پر زیادتی یا اس کے عموم کو خاص کرتی ہو امام صاحب کے نزدیک وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ (الخیرات الحسان)
- ۷- جو خبر واحد مرتبہ قرآن کے مخالف ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح)
- ۸- جو خبر واحد سنت مشہورہ کے خلاف ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ (احکام القرآن)
- ۹- اگر راوی کا اپنا عمل اس کی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت مقبول نہیں ہوگی کیونکہ یہ مخالفت یا تو راوی میں ظن کا موجب ہوگی یا نسخہ کے سبب سے ہوگی۔ (نبراس)
- ۱۰- جب ایک مسئلہ میں بیچ اور مجرم دو روایتیں ہوں تو امامِ عظیم محرم کے مقابلہ میں میں کو قبول نہیں کرتے۔ (عمدۃ القاری)
- ۱۱- ایک ہی واقعہ کے بارے میں اگر ایک راوی کسی امر زائد کی نفی کرے اور دوسرا اثبات تو اگر نفی دلیل پر مبنی نہ ہو تو نفی کی روایت قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ نفی کرنے والا واقعہ کو اس حال پر محمول کر کے اپنے قیاس سے نفی کر رہا ہے اور اثبات کرنا چاہتا ہے۔ (حسامی)
- ۱۲- اگر ایک حدیث میں کوئی حکم عام ہو اور دوسری حدیث میں چند خاص چیزوں پر اس کے برخلاف حکم ہو تو امامِ عظیم حکم عام کے مقابلہ میں خاص کو قبول نہیں کرتے۔ (عمدۃ القاری)
- ۱۳- منقولہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مترجم قول یا فعل کے خلاف اگر کسی ایک صحابی کا قول یا فعل ہو تو وہ مقبول نہیں ہے صحابی کے خلاف کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ اسے یہ حدیث نہیں پہنچی۔ (عمدۃ القاری)
- ۱۴- خبر واحد سے منقولہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قول یا فعل ثابت ہو اور صحابہ کی ایک جماعت نے اس سے اختلاف کیا ہو تو آثار صحابہ پر عمل کیا جائے گا کیونکہ اس صورت میں یا تو وہ حدیث صحیح نہیں ہے اور یا وہ منسوخ ہو چکی اور نہ معنی کے صحیح اور مرتب فرمان کے ہونے ہوئے صحابہ کرام کی جماعت اس کی کبھی مخالفت نہ کرتی۔ (الخیرات الحسان)
- ۱۵- ایک واقعہ کے مشابہہ کے بارے میں متعارض روایات ہوں تو اس شخص کی روایت کو قبول کیا جائے گا جہاں میں زیادہ قریب سے مشابہہ کرنے والا ہو۔ (فتح القدیر)
- ۱۶- اگر دو متعارض حدیثیں ایسی کسبوں کے ساتھ مروی ہوں کہ ایک میں قات و سائل سے تزیح ہو اور دوسری میں کثرتِ تعلقہ تو کثرتِ تعلقہ کو تعلقہ و سائل پر ترجیح دی جائے گی۔ (۱۷۱)

۱۷۔ کوئی حد یا کفارے کے بیان میں وارد ہو اور وہ صرف ایک صحابی سے مروی ہو تو قبول نہیں ہوگی کیونکہ حد و روایات کفارے شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ (انجیرات الحسان)

۱۸۔ جس حدیث میں بعض اسلاف پر ظمن کیا گیا ہو وہ بھی مقبول نہیں ہے۔ (انجیرات الحسان)

امام عظیم کے بیان کئے ہوئے بے شمار مسائل میں سے یہ چند اصول و قواعد کا استخراج ہے ورنہ روایات کے قبول و رد میں امام عظیم کی تمام شروط کا احصاء کرنا بے حد مشکل ہے۔ بہر حال ان قواعد سے امام عظیم کی جس عمیق نظر، اصابت فکر اور گہری افتیاء کا پتہ چلتا ہے وہ اہل فہم پر غفی نہیں ہے جیسا کہ یہ ہے کہ بعد میں آنے والے محدثین میں سے اکثر نے امام عظیم کی شرط کی روشنی میں روایات کو پرکھا ہے۔ اور اگر تعصب کو چھوڑ کر تمام محدثین امام عظیم کی قائم کردہ شروط پر متفق ہو جاتے تو آج ہمارا ذخیرہ احادیث مطعون اور موضوع روایات سے اصلاحیے عبارت ہوتا۔

**مخالفت حدیث کا الزام اور اس کی حقیقت** | بعض انتہا پسند حضرات امام عظیم رضی اللہ عنہ پر بالکل حدیث کی مخالفت کا الزام عائد کرتے ہیں کہ وہ حدیث کے علی الرغم اپنی

رائے اور قیاس پر عمل کرتے تھے۔ ایسے ہی لوگ امام عظیم رضی اللہ عنہ کو امام اہل الراء کہتے ہیں۔ یہ بات تو ہم انشا اللہ کسی ذمہ و فح پر بتائیں گے کہ اپنی رائے اور قیاس کے مقابلہ میں حدیث کو کون ترک کرتا ہے، مرد دست یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ امام عظیم رضی اللہ عنہ حدیث ضعیف کے مقابلہ میں بھی مزیح قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ چنانچہ علامہ الموقنین میں ابن قیم، ابن مزہم ظاہری کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ تمام احناف اس بات پر متفق ہیں کہ حدیث ضعیف کے مقابلہ میں قیاس کو چھوڑ دیا جائے گا۔ اور انجیرات الحسان میں ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ کسی وجہ سے امام عظیم براسیل کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں۔

عام مخالفین یہ کہتے ہیں کہ امام عظیم نے بعض حدیثوں کی مخالفت کی ہے اور مزیح حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل کیا ہے ایسی تمام احادیث پر گفتگو تو اس مختصر مقالہ میں بے حد مشکل ہے ہم چند ان احادیث کو بحث میں لا رہے ہیں جن پر مخالفین زیادہ زور دیتے ہیں۔

**حدیث بیع مصراتہ** | عرب میں دجاج تھا کہ اڑسیوں کا دودھ کئی دن تک زود ہا کرتے تاکہ اس کے خنوں میں دودھ جمع ہوتا ہے اور بوقت فروخت زیادہ دودھ نکل سکے۔ ایسے جانور کو وہ لوگ مصراتہ کہتے تھے

خریدار زیادہ دودھ دیکھ کر اس جانور کو بڑی سے بڑی قیمت پر خرید کر لے جاتا لیکن بعد میں اس سے اتنا دودھ حاصل نہ ہوتا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیع سے منع فرما دیا چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

بکریوں اور اونٹنیوں کے تختوں میں دودھ جمع کر دینا، جس شخص نے ایسی بکری یا اونٹنی کو خریدنا تو وہ دودھ دہنے کے بعد مختار ہے یا اسے اس قیمت پر رکھ لے یا اس کو واپس کر دے اور استعمال شدہ دودھ کے عوض ایک صاع کھجوریں بھی دے۔

امام عظیم فرماتے ہیں کہ اس صورت میں خریدار اس جانور کو واپس نہیں کر سکتا البتہ دودھ کے سلسلہ میں اس سے جو دھوکہ کیا گیا ہے اس وجہ سے اس جانور کی قیمت بازار کے نرخ کے مطابق کم کی جائیگی اور باقی رقم وہ فروخت کنندہ سے واپس لے گا۔

امام عظیم کے اس حدیث پر عمل دیکھنے کے متعدد وجوہ ہیں۔ اولین وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور مزاج قرآن کے خلاف ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے فمن اعتدى عليك فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليك جس کا مفاد یہ ہے کہ کسی شی کے بدلہ میں تمہارا کرنا جائز ہے اور صورت مذکورہ میں اگر ایک صاع کھجوریں مستعمل دودھ سے زیادہ ہوں تو فروخت کنندہ کی طرف سے تمہارے برابر اور اگر کم ہوں تو خریدار کی طرف سے۔

ثانیاً یہ حدیث سنت مشورہ کے خلاف ہے۔ ترمذی میں ہے الخراج بالظمان جس کا مفاد یہ ہے کہ تاوان بقدر ذر لیا جائے گا اور اس شکل میں جو تاوان لیا جا رہا ہے وہ بقدر ذر نہیں بلکہ اصل ذر سے کم یا زیادہ ہے۔ ثانیاً ابن اکتین نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث مضرب ہے۔ بعض روایات میں ایک صاع کھجوروں کا ذکر ہے، بعض میں ایک صاع طعام کا، بعض میں دودھ کی مثل دودھ کا اور بعض میں دودھ کے بدلے میں دگنے دودھ کا ذکر ہے۔ رابعاً عیسیٰ بن ابان نے کہا ہے کہ دودھ کے بدلہ میں کھجوریں بنزلہ بدل قرض ہیں۔ ابتداء اسلام میں بدل قرض میں زیادتی جائز تھی بعد میں جب قرآن نے اباحت مرد کو منسوخ کر دیا تو اس حدیث کا حکم بھی منسوخ ہو گیا۔

بہر حال بیع مصراۃ کے سلسلہ میں امام عظیم نے جو کچھ فرمایا ہے وہ قرآن کریم اور احادیث مشورہ کے مطابق ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی روایت یا منسوخ ہے اور یا مضرب اور مطول ہونے کی وجہ سے مترک ہے۔

تازہ کھجوروں کی بیع چھوڑوں کے عوض | امام عظیم تازہ کھجوروں اور چھوڑوں کو ایک دوسرے کے عوض فروخت کرنا جائز قرار دیتے تھے لیکن حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ

علیہ وسلم نے تازہ کھجوروں کو خشک کھجوروں کے عوض فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اہل بغداد امام عظیم سے اس حدیث کی مخالفت کے سبب شاکہ کہتے تھے۔ جب آپ بغداد گئے تو ان لوگوں نے اس سلسلہ میں آپ سے گفتگو کی آپ نے فرمایا تازہ کھجوریں چھوڑوں کی جنس سے ہیں یا نہیں! اگر وہ چھوڑوں کی جنس سے ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی



حدیث مشہور التمر بالسنن (چھوڑوں کی بیچ چھوڑوں کے عوض ہا رہے) کے تحت اسے جائز ہونا چاہئے۔ اور اگر وہ چھوڑوں کی بیچ سے نہیں ہیں تو حضرت ابن اللہ علیہ وسلم کے فرمان اذا اختلف النوعان فببعضهما کیف شتمتم (جب بیچ بدل جا تو بصبر حیا ہو فروخت کرو) کے تحت اس بیچ کو جائز ہونا چاہئے! اہل ہنداؤ نے عاجزاً اگر وہ حدیث پیش کی جس میں تازہ کھجوروں کو خشک کھجوروں کے عوض فروخت کرنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ امام عظیم نے فرمایا یہ حدیث زید بن عیاش پر موقوف ہے اور اس کی روایت نامقبول ہے۔

چار سے زیادہ ازواج کا مسئلہ  
اگر کسی کی چار سے زیادہ بیویاں ہوں تو امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس کا پہلی چار بیویوں سے نکاح صحیح ہے اور ان کے بعد جن عورتوں سے نکاح کیا ہے وہ

باطل ہے، لیکن امام ترمذی کی روایت ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی جب سلمان ہوئے تو ان کی دس بیویاں تھیں اور وہ سب ان کے ساتھ مسلمان ہو گئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا کہ ان میں سے جن چار کو چاہو اختیار کرو، چنانچہ کسا جاتا ہے کہ امام صاحب کا مسلک حدیث کے خلاف ہے۔

امام صاحب کی اس حدیث کو قبول نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ روایت قرآن کریم کے خلاف ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے  
فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع، پس اذ روئے قرآن پہلی چار عورتوں سے نکاح جائز ہوا اور بعد کی عورتوں سے ناجائز، لہذا کوئی شخص پانچویں یا چھٹے درجہ کی بیوی کا اپنے پاس نہیں رکھ سکتا، اور حدیث شریف اس آیت کے نزول سے پہلے کے زمانہ پر محمول ہے اور یا یہ اس شخص کی خصوصیت تھی اور یا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمومی اختیار سے غیلان بن سلمہ کو اس عام حکم سے مستثنیٰ کر دیا تھا۔

امام عظیم پر جن احادیث کی مخالفت کا حکم لگایا جاتا ہے ان سب کی یہی حقیقت ہے کہ چونکہ جن احادیث پر امام عظیم عمل نہیں کرتے وہ یا تو کسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نامقبول ہوتی ہیں یا منسوخ ہوتی ہیں اور یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر مبنی ہوتی ہیں۔

روایات میں تطہیر  
ان حدیث میں امام عظیم کے کمالات میں سے ایک عظیم کمال یہ ہے کہ آپ مختلف اور متعارض روایات میں بکثرت تطہیر دیتے تھے اور مختلف اور متعارض روایتوں کو ایک اس طرح الگ الگ بیان کر دیتے تھے کہ کثرتاً کثرتاً آجاتا تھا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جسے پہلے کون ایمان لایا تھا، اس ہا سے میں وہ روایات مختلف ہیں، اس سلسلہ میں حضرت ابو جبر و حضرت ابو جبرہ اکبرنی اور حضرت علیؓ، میں ہر ایک کے بارے میں احادیث میں آتا ہے کہ وہ سب پہلے ایمان لائے تھے، اور ظاہر ہے کہ سب سے پہلے ایمان لانے والا ان میں سے ایک ہی ہو سکتا ہے۔ علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ امام عظیم ابو حنیفہ وہ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے ان متعارض حدیثوں کو جمع کیا اور فرمایا، مردوں میں سب سے پہلے ایمان لائے، لہذا حضرت ابو جبر تھے، عورتوں میں سے حضرت خدیجہ اور کچھوں میں سے پہلے ایمان لانے والے حضرت علیؓ تھے۔ (رضی اللہ عنہم)

سفر میں روزہ کے بارے میں بھی احادیث مختلف ہیں۔ بعض میں مسافر کے لئے روزہ کو نیکی قرار دیا ہے اور بعض میں نیکی کے منافی اور بعض میں روزہ رکھنے نہ رکھنے کا اختیار دیا ہے۔ امام عظیم نے ان تمام روایات میں تلبیخ دی ہے اور فرمایا اگر سفر آرام دہ ہو تو روزہ رکھنا یقیناً بہتر ہے اور اگر سفر میں مشقت ہو تو روزہ نہ رکھنا بہتر ہے اور اگر سفر مستدل ہو تو مسافر کو اختیار ہے، روزہ رکھے یا نہ رکھے۔

کئی کئی جھوٹے برتن میں بھی حضرت ابوہریرہ سے منسب روایتیں آئی ہیں بعض میں حضرت ابوہریرہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی کئی جھوٹے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا ہے اور بعض میں کہتے ہیں کہ حضور نے تین بار دھونے کا حکم فرمایا ہے۔ امام عظیم دونوں حدیثوں پر عمل کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تین بار دھونے کا حکم واجب پر اور سات بار کا حکم استحباب پر محمول ہے۔

**روایات میں فرق مراتب** امام عظیم ابوحنیفہ وہ واحد اور منفرد شخص ہیں جنہوں نے قرآن کریم اور احادیث طیبہ میں فرق مراتب کو ملحوظ رکھا، چنانچہ قرآن اور حدیث میں تعارض ہو تو حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں اور باہم روایات میں بھی متواتر مشہور اور فرد کے فرق کو قائم رکھتے ہیں پس تعارض کے وقت پہلے متواتر مشہور اور پھر اس کے بعد فرد کو درجہ دیتے ہیں، اور حدیث فرد اگرچہ ضعیف بھی ہو پھر بھی اس کو قیاس پر مقدم رکھتے ہیں۔

## حرفِ آخر

امام عظیم نے حدیث کی تمام انواع و اقسام پر اجتہادی نوعیت سے کام کیا ہے، بصیرت افزوز راہنما اصول قائم کئے ہیں اور محض روایتی انداز سے سلیح حدیث کرنے والوں کو عقل و آگہی کی روشنی دی ہے، ان کے حلقہ درس میں شریک ہو کر نہ جاننے والے افراد دنیائے علم و فضل میں اُمڑ ہو گئے۔ ان کے تلامذہ کی عظمت کا بھی یہ عالم تھا کہ انہوں نے ذرّوں کو اٹھایا تو رشکِ ہنس بنا دیا، یہ جتنی سلسلہ کی کڑیاں تھیں جو احادیثِ رسول سے قرناً فقر تا ائمہ و مشائخ کے سببوں کو منور کرتی چلی گئیں، سلام ہو اس امام پر جس نے جملہ تلامذہ چرخوں کو سوچ کی توانائیاں بخشیں، آفرین ہو اس کی فکرِ صاحب پر جس نے اسلامی علوم کو رعنائیاں دیں، آج دینی علوم کے تمام شعبوں میں انہیں کے فیض کے دھارے بہ رہے ہیں، جب تک علم کا یہ سلسلہ چلتا رہے گا جب تک درس گاہوں میں فقہ و حدیث کا چرچا رہے گا زمانہ ابوحنیفہ کو سلام کرتا رہے گا۔

(رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاہ)



وقتِ اسلامی کی کامیابی کا راز کتاب و سنت کی پیروی میں مغربے لیکن احکامِ شریعت کا استنباط ہر کس و ناکس کا کام نہیں ورنہ فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون (الذیۃ) سے اہل علم کی طرف رجوع کا حکم نہ دیا جاتا، ائمہ مجتہدین کی پیروی اور تقلید کا باعث یہی ہے کہ وہ قرآن و حدیث کے امراء و غوامض سے باخبر تھے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قوتِ اجتہادی سے کام لیکر مسائل و احکام کی وضاحت کی اور اہل اسلام کے لئے اتباعِ شریعت کا راستہ آسان کر دیا، کوئی مسلمان بھی یہ تصور نہیں کر سکتا کہ ہم جن کی تقلید کرتے ہیں انہوں نے کچھ احکام قرآن و حدیث کے مقابل اختراع کئے اور امت مسلمہ سے انہیں خوش دلی سے قبول کیا، غیر متقدمین اس مسلمہ حقیقت سے غماض کر کے آئے دن مقصدین پر طعن و تشنیع کے تیر برساتے رہتے ہیں حالانکہ اگر وہ نظری انصاف سے دیکھیں تو انہیں اعتراف کرنا پڑے گا کہ علماء مقصدین سے انحراف کر کے وہ امور بدیہیہ اور مسائل عملیہ میں دو قدم بھی نہیں چل سکتے۔

یوں تو قرونِ سابقہ میں کثیر التعداد مجتہد جیسے مثلاً ائمہ اربعہ کے علاوہ سفیان ثوری، امام ابواللیث، امام عیسیٰ، امام شعبی، امام عبدالرحمن ادناہی، امام سفیان بن عیینہ اور امام اسحاق وغیرہم (قدست امرامہم) لیکن یہ شرف صرف ائمہ اربعہ کے حصہ میں آیا کہ ان کے مذاہب مدون طور پر اب تک موجود ہیں اور ان کے قسبین اکنافِ عالم میں کسی نہ کسی جگہ پاسے جاتے ہیں اسی لئے اہل علم نے فرقہ ناجیہ اہل سنت کو اس دور میں مذاہب اربعہ میں منحصر قرار دیا ہے۔ علامہ احمد رضا فرماتے ہیں :

هذه الطائفة الناجية قد اجتمعت البومق  
الہ سنت کا ناجی گروہ اس وقت چار مذہبوں  
مذاہب اربعہ وہم الخنفیون والمالکیون والشافعیون  
میں مجتمع ہے حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی۔ اللہ

لہ عبدالوہاب شمرانی، امام : المیزان الکبریٰ (مطبوعہ مصر، طبع اول)، جلد ۱، ص ۵۴

والضلیلین رحمہم اللہ تعالیٰ ومن کان خارجا عن  
تعالیٰ ان مذہب والوں پر رحمت فرمائے ، اس  
ہذہ الذیبتہ فی ہذا المرمان فہو  
زمانے میں جو شخص ان چار مذہبوں سے باہر جو وہ  
من اهل النار والبدعة ملہ  
بڑھی اور حسنی ہے ۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رقمطراز ہیں :

اعلم ان الاحذ بہذہ الخذ اہب الاربعتہ مصنفہ  
عظیم سنوی الاھرام عنہا کلمہ مفسدہ کبیرۃ  
مذہب اربعہ کے اختیار کرنے میں عظیم فائدہ ہے  
اور ان کے ترک کرینے میں بہت بڑا فساد ہے ۔

اس سے ائمہ اربعہ کی جہالت شان کا پتہ چلتا ہے کہ نہ صرف وہ خود حق پر تھے بلکہ ان کا پیرو ہونا اہل حق کی علامت قرار  
دیا ہے تاہم امام الائمہ، مراجع الامام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شخصیت تمام ائمہ میں ارفع و اعلیٰ مقام رکھتی ہے، انصاف  
یہند حضرات نے شرح حدیث کے ساتھ آپ کی عظمت و جلال کا اعتراف کیا ہے مثلاً ۱

• بخدا ! میں نے ان جیسا کوئی نہیں دیکھا ، اگر وہ دعویٰ کرتے کہ یہ سترن سونے کا ہے تو عقلی دلیل  
سے اسے ثابت کر دکھاتے ؟

(امام مالک)

(امام شافعی)

• تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے متابع ہیں ۔

• امام ابوحنیفہ زہد و تقویٰ اور اختیار آخرت میں ایسے مقام پر فائز تھے جسے کوئی دوسرا حاصل  
نہیں کر سکتا ۔

(امام احمد)

• امام ابوحنیفہ وہ روشن ستارہ ہیں جس سے رات کا راہرو ہدایت پاتا ہے اور ایسا علم ہیں جسے ایمانداروں  
کے دل قبول کرتے ہیں ۔

(امام داؤد دہلوی)

امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ متعدد وجوہ سے دیگر ائمہ مجتہدین پر فضیلت و شرافت رکھتے ہیں ، ذیل میں بعض  
وجوہ پیش کی جاتی ہیں :-

۱) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے واضح الفاظ میں آپ کی بشارت دی اور فرمایا :-

۱) امام احمد رضا بریلوی : افضل المومنین (طبع حزب الخائف لاہور) ص ۲۳ ، بحوالہ حاشیہ رقمنازل للعلما من الطحاوی

۲) امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ : شاہ ، عقد البیہ (طبع بہتانی ، دہلی ، ۱۳۴۳ھ) ص ۳۱

۳) امام ابن حجر مکی شافعی : الامیرات الحسان ، عربی (مطبوعہ رضوی کتب خانہ لاہور) ، ص ۴۲ ، ۴۸

لو كان العلم عند الثريا لذهب به رجل  
من قاديس له  
اگر دین ثریا کے پاس ہوتا تو ملک فارس  
کا ایک مرد اسے حاصل کر لیتا۔

امام جلال الدین سیوطی یہ روایت الفاظ مختلفہ سے بیان کر کے فرماتے ہیں :

فهذا اصل صحيح يعتمد عليه في البشارة و  
الفضيلة نظير الحديثين الذين في الامين  
ويستغنى به عن الخبر الموضع له  
بشارت و فضیلت کے سلسلے میں یہ حدیث مستند علیہ ہے  
ان دو حدیثوں کی طرح جو امام مالک اور امام شافعی  
کے ہارسے میں ہیں، اس کے ہوتے ہوئے کسی موضوع

روایت کی ضرورت نہیں۔

علامہ سیوطی کے شاگرد علامہ شامی اصحاب سیرت، فرماتے ہیں کہ شیخ کا یہ فرمانا بلا شک و شبہ صحیح ہے کہ اس حدیث کا  
اشارہ امام اعظم کی طرف ہے کیونکہ اہل فارس میں سے کوئی بھی ان کے مبلغ علم کو نہیں پہنچ سکا۔ کہ

ایک دوسری حدیث میں سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

توقع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة -  
منہلہ میں دنیا کی زینت اٹھالی جلائے گی۔

امام شمس الانور الکردی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حمل ہے کیونکہ آپ کی وفات اسی  
سن میں ہوئی۔ کہ

علامہ سیوطی و عمر اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تعلق بشارت ہے :  
يوشك ان يضرب الناس اكباد الاسبيل  
قريب ہے کہ لوگ طلب علم میں اونٹوں کو مشقت  
يطلبون العلم فلا يجدون احدا اعظم  
عین مبتلا کریں گے تو انہیں "عالم مدینہ" سے بڑا  
من عالم المدينة -  
عالم کوئی نہ ملے گا۔

۱۔ سلم بن الجراح القشيري ، ۱۰۱ ، ص ۳۱۲

۲۔ جلال الدین سیوطی ، امام ، تبیین الصیغہ (مطبوعہ حیدرآباد دکن) ، ص ۲

۳۔ ابن عابدین ، الشامی ، جلد ۱ ، ص ۲۹

۴۔ ابن جریر ، شافعی ، امام ، الخیرات الحسان ، عربی ، ص ۲۱

۵۔ جلال الدین سیوطی ، امام ، تبیین الصیغہ ، ص ۲

اسی طرح امام شافعی قدس سرہ کے بارے میں یہ بشارت وارد ہے :

لا تستبرا قریباً فان عالمہا یملأ  
قریش کو گالی نہ دو کیونکہ ان کا ایک عالم زمین  
الارض علما۔ لہ  
کو علم سے بھر دے گا۔

امام مالک اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی رفعت شان سے کوئی ماہوش انکار نہیں کر سکتا اور اس میں  
بھی شک نہیں کہ یہ حدیثیں ان حضرات پر محمول ہو سکتی ہیں لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ حدیثیں کسی اور پر محمول نہیں ہو سکتیں  
کیونکہ مدینہ طیبہ میں بڑے بڑے یگانہ روزگار فضلاء ہوئے ہیں۔ پہلی حدیث ان پر بھی محمول ہو سکتی ہے اسی طرح دوسری  
حدیث کا مصداق سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قرار دیا جاسکتا ہے بلکہ وہ اس کے زیادہ جتھدار  
ہیں کیونکہ وہ عالم امت اور ترجمان قرآن ہیں برعکس ان احادیث کے جو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں ذکر  
کی گئی ہیں ان کا محمل سوائے امام اعظم کے اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ بے شک یہ امام اعظم کی بہت بڑی فضیلت ہے۔

۲ - امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ متعدد صحابہ کرام کی زیارت سے مشرف ہوئے اس لئے آپ زمرہ تابعین میں شمار  
ہوتے ہیں، یہ فضیلت آپ کے معاصرین میں سے کسی کو بھی حاصل نہیں ہوئی۔ حدیث شریف کے حکم کے مطابق رصوف  
آپ کے لئے بلکہ آپ کی زیارت کرنے والے مسلمانوں کے لئے بھی بشارت ہے اور آپ کو خیر القرون (بہترین زمانے)  
میں ہونے کا شرف حاصل ہے۔ حضرت عبداللہ بن بسرادی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :  
"خوشخبری ہے اس شخص کے لئے جس نے میری زیارت کی اور مجھ پر ایمان لایا، خوشخبری ہے،  
میرے صحابہ اور تابعین کی زیارت کرنے والے ایمانداروں کے لئے، ان سب کے لئے  
بشارت اور حسن انجام ہے" لہ

ایک دوسری روایت میں ہے :

خیر امتی الفرین الذی بعثت فیہ شہد  
الذین یلوذہم شہد الذین یلوذہم  
میری امت کے سب سے بہتر افراد وہ ہیں جو  
میرے زمانہ بعثت میں ہیں (یعنی صحابہ کرام)  
پھر ان کے بعد وہ (تابعین) پھر ان کے بعد آئے

(تبع تابعین) لہ

لہ جلال الدین السیوطی، امام، تبیین الصیغہ، ص ۳  
لہ ابن جریر، امام، الصحاح، الحدیث، ص ۶ (بحوالہ طبرانی وحاکم)  
لہ ایضاً : ص ۶ (بحوالہ مسلم شریفین)

۳۔ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اساتذہ کی تعداد صرف تابعین میں سے چار ہزار تک پہنچتی ہے جبکہ فن حدیث کے مشہور ائمہ میں سے کسی کے اساتذہ اتنے نہیں ہوئے۔ اس سے حضرت امام کے وقور علم اور احادیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے والہانہ محبت کا پتہ چلتا ہے۔ ایسے امام جلیل الشان کے بارے میں یہ بات کبھی بھی تسلیم نہیں کی جاسکتی کہ ان کا ذخیرہ معلومات صرف مترہامادیث میں منحصر تھا۔ علامہ ذہبی نے حفاظ حدیث میں آپ کا ذکر کر کے ایسے شبہات کو بالکل ختم کر دیا ہے۔ ۱

۴۔ امام ابوحنیفہ کے دریائے علم سے سیراب ہو کر ان گنت علماء دین کے معتد ابے۔ ائمہ اسلام میں سے کسی کے شاگرد آپ کے برابر نہیں ہوئے۔ ائمہ اربعہ میں سے باقی تین امام آپ کے فیض یافتہ ہیں۔ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ براہ راست آپ کے شاگرد ہیں، اسی لئے امام مالک آپ کی حدود و جہتیں تعظیم کرتے تھے، امام اعظم تشریف لاتے تو انہیں بلند جگہ بٹھاتے تھے۔ اکثر اوقات ان کی جستجو میں ہتے اور انہیں اختیار کرتے تھے اسی لئے حضرت امام کا مذہب حنفی مذہب سے زیادہ قریب ہے۔

امام شافعی، امام محمد کے واسطے سے امام اعظم کے فیض یافتہ ہیں، یہی لئے فرماتے ہیں:

”جو شخص فتوہ کا طالب ہو اسے امام ابوحنیفہ کے تلامذہ سے وابستہ ہو جانا چاہئے کیونکہ ان کے لئے معالی آسان کر دئے گئے ہیں، بخدا! میں امام محمد بن حسن کی کتابوں سے ہی فقیہ بنا ہوں“ ۲

نیز یہ بھی فرمایا:

”اگر میری وصارت امام محمد بن حسن شیبانی کی تصانیف کو دیکھ لیتے تو بے اختیار ایمان لے آتے“ ۳

۱۔ الذہبی، علامہ: تذکرۃ الحفاظ، ج ۱، ص ۱۶۸ (مطبوعہ بیروت)

۲۔ ابن جریر کی شافعی، امام، الخیرات الحسان، عربی (طبع لاہور)، ص ۳۴

۳۔ ایضاً : ص ۸

۴۔ ایضاً : ص ۳۲

۵۔ فقیر محمد جلی مولانا: سیف الصائم لتکذیب الشان الامام اعظم، ص ۱۸ (بجواز کتاب المناقب للعلامہ موفق بن احمد مکی، ج ۲، ص ۳۳)

۶۔ محمد علاؤ الدین الحنفی، علامہ، در مختار برہامش رد المختار، ج ۱، ص ۴۸

۷۔ عبدالعزیز پرہاروی، علامہ: کوثر النبی، ج ۱، ص ۵۲ (طبع ملتان)

امام احمد بن حنبل تراجم شافعی کے شاکر ہیں اس لحاظ سے وہ بھی امام اعظم کے سلسلہ تلامذہ میں منسلک ہیں، اسی طرح احمدیہ مذہب میں بھی کئی صحابہ کرام بھی آپ کے سلسلہ تلامذہ کی صف میں شامل ہیں۔

۵۔ مذہب حنفی روایت و روایت کے اعتبار سے مستحکم ہونے کی وجہ سے اکناف عالم میں تمام مذاہب سے زیادہ مقبول ہے بلکہ بعض علاقوں میں تو آپ کے مذہب کے علاوہ اور کوئی مذہب معروف نہیں ہے مثلاً بلاطِ روم، پاک و ہند، ماوراء النہر اور سمرقند وغیرہ۔ لہذا انشاء اللہ العزیز قیامت تک آپ کے متبعین باقی رہیں گے اور بڑھتے رہیں گے۔ علامہ عبدالوہاب شعرائی فرماتے ہیں :-

” وہ امام اعظم ہیں، تمام مذاہب کے اہتمام تک ان کی بیروی کی جائے گی جیسا کہ بعض مسمیہ کشف والے

بڑے گون نے مجھے بتایا، وقت کے گزرنے کے ساتھ ساتھ آپ کے متبعین میں اضافہ ہوتا جائے گا۔“

حافظی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں :

” امام اعظم کے اتباع تمام ائمہ سے زیادہ ہیں جس طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متبعین تمام انبیاء سے

زیادہ ہیں جعفر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت اہل جنت میں دو تہائی ہوگی اور حنفی اہل ایمان میں دو تہائی

ہوں گے۔“

۶۔ آپ کا مذہب تنہا آپ کے اجتہاد کا اور غور و فکر کا نتیجہ نہیں بلکہ حدیث، تفسیر، لسانِ عربی، فقہ، تصوف اور قیاس

اجتہاد کے نادر روزگار ماہرین کی مشترکہ کاوشوں کا پھول ہے۔ دوسرے مذاہب ائمہ مجتہدین کی انفرادی کوششوں کا حاصل

ہیں۔ علامہ شعرائی نقادنی سراجیہ کے حوالے سے فرماتے ہیں :

” امام ابو حنیفہ کے برابر کسی اور کے تلامذہ نہیں ہوئے، آپ نے اپنے مذہب کی بنا اجتماعی مشورے پر رکھی

آپ نے انفرادی طور پر مسائل حل نہیں کئے بلکہ ایک ایک مسئلہ اپنے اصحاب پر پیش فرماتے اور اس پر ان

سے گفتگو فرماتے، یہاں تک کہ کوئی ایک قول طے پا جاتا تو اسے امام ابو یوسف لکھ لیتے۔ آپ نے خدا کا

۱۔ علامہ قاری، علامہ : مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، ج ۱، ص ۲۲

۲۔ ابن عابدین الشافعی، علامہ : رد المحتار، ج ۱، ص ۵۲

۳۔ عبدالوہاب الشعرائی، علامہ : المیزان الکبریٰ، ج ۱، ص ۷۴

۴۔ علامہ قاری، علامہ : مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، ج ۱، ص ۲۷



فہم سے ایسے مسائل حل کئے جن سے اذکیا، عاجز تھے، ۱۰

ایسے ہی تاثرات کا اظہار حضرت شفیق مہجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا۔ حضرت دکیح بن جراح کے سامنے کسی نے کہا کہ ابوحنیفہ نے خطا کی، انہوں نے فرمایا، وہ کیسے خطا کر سکتے ہیں جب کہ ان کے حلقہ میں امام ابو یوسف، زفر اور محمد جیسے مجتہد، امام عیسیٰ بن زکریا جعفی، حبان اور منذل ایسے حافظ حدیث، امام قاسم ایسے لغت عربی کے ماہر اور حضرت داؤد طائی اور فضیل عمیہ من ایسے اتقیا موجود ہیں، اس ضمن میں غلطی نہیں کرے گا اور اگر کہیں غلطی ہوئی بھی تو یہ حضرات انہیں اور حق کی طرف پھیر دیں گے۔ ۱۱

۷۔ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سب سے پہلے مسائل شریعت کو ابواب و کتب کی صورت میں مرتب کیا، اس سے پہلے صحابہ کرام اپنے حفظ پر قائم رہنے لگے، اس سے انہیں ابواب و کتب مرتب کرنے کی ضرورت پیش نہ آئی، امام اعظم نے محسوس کیا کہ اگر مسائل شریعت کی تدوین کی گئی تو علم کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اس لئے آپ نے اس اہم کام پر پوری توجہ صرف کی، امام مالک نے مؤطا کی ترتیب میں آپ ہی کی پیروی کی ہے، علامہ شعرانی فرماتے ہیں:

ومذہب اول المذاهب تدوینا و  
آخرها انقراضا كما قال بعض اهل  
الكشف. ۱۲

آپ کا مذہب تدوین میں سب سے پہلے اختتام  
میں سب سے بعد ہے، جیسا کہ بعض اہل کشف  
نے فرمایا۔

۸۔ مذہب حنفی کے اصول اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کے بہت زیادہ مطابق اور اصولِ درایت سے مدد و رہبرم آہنگ ہیں اور کیوں نہ ہو جبکہ امام اعظم پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خاص نگاہ و عنایت تھی، حضرت داتا گنج بخش قدس سرہ العزیز حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزارِ انور کے قریب خواب میں سرورِ دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوتے ہیں اور کیا دیکھتے ہیں کہ حضورؐ ایک معمر بزرگ کو بچوں کی طرح پہلو میں اٹھائے ہوئے ہیں، حضرت داتا گنج بخشؒ کی تعجب ہوا کہ یہ کون بزرگ ہیں جنہیں بارگاہِ رسالت میں اتنا قرب حاصل ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

۱۲۔ عبد الوہاب الشعرانی، امام : المیزان الکبریٰ، ج ۱، ص ۵۹  
۱۳۔ ایضاً : ص ۷۱

۱۴۔ فضل رسول قادری، مولانا شاہ : سیف الجبار (طبع مکتبہ رضویہ، لاہور) ص ۵۲

۱۵۔ جلال الدین سیوطی، امام : تبیین الضعیف، ص ۳۶

۱۶۔ عبد الوہاب الشعرانی، امام : المیزان الکبریٰ، ج ۱، ص ۶۳

” یہ تیرا اور تیرے شہر والوں کا امام (ابوحنیفہ) ہے “ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

حضرت داتا گنج بخش فرماتے ہیں کہ مجھے اس خواب سے یقین منکشف ہوئی کہ امام اعظم فانی العسقات اور فانی الرسول ہیں اور چونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطا نہیں ہو سکتی لہذا جسے آپ کی ذات اقدس میں فنا کا مقام حاصل ہو گا وہ بھی خطا سے محفوظ ہوگا، اگر امام اعظم خود چپتے تو خطا کا احتمال ہوتا، لہذا

اللہ تعالیٰ نے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دقت نظر سے حفظ وافر عطا فرمایا تھا۔ ماہر مستعمل کے بارے میں آپ کے تین قول ہیں (۱) نجس غلیظ (۲) نجس خفیف (۳) طابیر غیر مطہر۔ حضرت علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان اقوال کا عمل یوں بیان کیا ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ و منور کے پانی میں زائل ہونے والے گناہوں کو دیکھ لیتے تھے لہذا اگر منور کرنے والے نے گناہ کبیرہ کیا ہے تو پانی نجس غلیظ اور اگر گناہ صغیر کا ارتکاب کیا ہے تو پانی نجس خفیف، اور اگر مکروہ تنزیہی کا ارتکاب کیا ہے تو پانی طابیر غیر مطہر ہوگا۔

حضرت علی دامن فرماتے ہیں :

مدارك الامام ابوحنيفة دقيقة لا تكاد يظلم عليها الا اهل الكشف من اكاروا وليا له  
امام ابوحنيفه کے مسائل ایسے دقیق ہیں کہ جنہیں کار  
اہل کشف اور اولیاء ہی جان سکتے ہیں۔

امام اعظم کے اصول و قواعد و دیگر ائمہ کی نسبت عقل و نقل کے زیادہ موافق ہیں، ذیل میں چند مثالوں سے اس مدعا کی وضاحت کی جاتی ہے :

اصول فقہ کی اصطلاح میں خاص ”وہ لفظ ہے جو ذات معلوم اور وصف معلوم کے لئے افراد کا اعتبار کئے بغیر معین کیا گیا ہو، جیسے ”رجل“۔ مخاطب اگر عربی زبان سے واقف ہے تو وہ سمجھ لے گا کہ اس کا معنی ”مرد“ ہے جس میں تعدد کا اعتبار نہیں ہے۔ اسی طرح لفظ ”ثلاثہ“ خاص ہے جس کی وضع عدد معین کے لئے کی گئی ہے، احناف کا قاعدہ ہے کہ خاص اپنے مدلول کو شامل ہونے میں قطعی ہے، اس میں غیر کا احتمال باقی نہیں رہتا، مثلاً ”زید عالم“ میں زید لفظ خاص ہے، اس میں غیر کا احتمال نہیں ہو سکتا اور اس کا یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ خالد عالم ہے۔

۱۔ علی الجویری، داتا گنج بخش، مسید : کشف المحجوب (اردو ترجمہ از مولانا ابوالحسنات، طبع لاہور) ص ۲۱۶

۲۔ عبد الوہاب الشرنوبی، امام : المیزان الکبریٰ، ج ۱، ص ۶۳

حضرات شافعیہ فرماتے ہیں کہ لفظِ خاص کا اپنے مدلول کو شامل ہونا قطعی نہیں ظنی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ لفظِ خاص کا معنی حقیقی (جس کے لئے لفظِ معین کیا گیا ہے) مراد نہ ہو بلکہ معنی مجازی مراد ہو، احناف نے جواب دیا کہ اگر دلیل سے ثابت ہو جائے کہ لفظِ خاص کا معنی حقیقی مراد نہیں ہے تو بے شک معنی مجازی مراد ہوگا، اور اگر ایسی دلیل نہ پائی جائے تو معنی حقیقی کے قطعی طور پر متعین اور مراد ہونے سے نہیں روک سکتا، اس کی مثال یوں ہے کہ کوئی شخص جھکی ہوئی دیوار کے پاس کھڑا ہو تو اسے کہا جاسکتا ہے۔ یہاں سے ہٹ جاؤ، ہو سکتا ہے دیوار گر جائے۔ دیوار کا جھکاؤ اس احتمال کی دلیل ہے لیکن صحیح سالم اور سیدھی دیوار کے پاس کھڑا ہونے والے کو یہی بات کہنا کسی طرح بھی درست نہیں کیونکہ اس وقت دیوار کے گرنے کا احتمال بلا دلیل ہے، اس طرح لفظِ خاص سے معنی مجازی مراد ہونے کا احتمال بلا دلیل ہے لہذا قابل قبول نہ ہوگا اور معنی حقیقی یقیناً متعین ہوگا۔

جب یہ واضح ہو گیا کہ لفظِ خاص اپنے معنی کو قطعی طور پر شامل ہوتا ہے تو اگر قیاس یا خبر واحد کتاب اللہ کے خاص کے مقابلے میں آہلئے تو وہی صورتیں ہیں (۱) خاص میں تغیر و تبدل کے بغیر دونوں میں تطبیق ہو سکے تو دونوں پر عمل کیا جائے گا۔ (۲) ان میں خاص طور پر تطبیق نہ ہو سکے تو صرف کتاب اللہ کے خاص پر عمل کیا جائے گا۔

ارشادِ بانی ہے وَالسُّمَلَّتْ يَتْرَبُصْنَ بَانْفَسْمِن ثَلَاثَةِ قُرُوۡءٍ (الایۃ، قرور جمع قرور کی اور قرور حیض اور طہر میں سے پاک ہونا، دونوں معنوں کے لئے آتا ہے، احناف کے نزدیک اس سے مراد حیض ہے۔ آیت کا معنی یہ ہوگا کہ طلاق دہا عورتیں اپنے آپ کو تین حیض تک کسی اور سے نکاح کرنے سے روک رکھیں، شافعیہ کے نزدیک اس سے مراد طہر ہے کیونکہ اگر قرور سے مراد حیض ہو تو چونکہ حیض کلام عرب میں مؤنث استعمال ہوتا ہے اور قواعد عربیہ کے مطابق مؤنث کے لئے تین سے دس تک کے اعداد تار کے بغیر آتے ہیں اس لئے ثلاث قرور کہنا چاہئے تھا۔ ثلاثہ قرور تار کے ساتھ اس امر کی دلیل ہے کہ قرور سے مراد طہر ہیں اس لئے کہ طہر مذکر ہے اور مذکر کے لئے تین سے دس تک کے اعداد تار کے ساتھ لائے جاتے ہیں۔ احناف کا کہنا ہے کہ ثلاثہ کا لفظ خاص ہے جو اپنے معنی کو قطعی طور پر شامل ہے لہذا اگر قرور سے مراد حیض ہوں تو ثلاثہ کا مدلول ہمیشہ ثابت ہو جائے گا کیونکہ طلاق کے بعد پورے تین حیض گزرنے سے عورت کی عدت ختم ہو جائے گی۔ اور اگر قرور سے مراد طہر ہوں تو ثلاثہ کا مدلول ثابت نہیں ہو سکے گا کیونکہ شرعی طور پر طلاق طہر میں دی جاتی ہے۔ اس طہر کے بعد دو اور طہر گزریں گے تو عدت ختم ہو جائے گی حالانکہ طلاق کے بعد پورے تین طہر نہیں گزرے بلکہ دو طہر کامل اور ایک طہر ناہمیل جس میں طلاق دی گئی اور اس کا کچھ حصہ پہلے گزر چکا تھا، کے گزرنے سے عدت ختم ہو گئی۔ اس صورت میں ثلاثہ ایسا لفظ خاص کا مدلول ہر قرار نہیں رہتا اس لئے قرور سے مراد حیض ہی نہ کہ طہر۔

اس تقریر سے حضرات شافعیہ کے استدلال کا جواب اگیا کیونکہ انہوں نے کتاب اللہ کے خاص کے مقابل قیاس لغوی پیش کیا ہے اور ان کے درمیان تطبیق نہیں ہو سکتی لہذا یہ قیاس غیر مقبول ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ فقط قرور مذکور ہے اگرچہ اس سے مراد حیض ہی ہو کیونکہ لفظ حیض کے مؤنث ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس معنی کے لئے جو لفظ بھی استعمال کیا جائے وہ مؤنث ہی ہو اور جب قرور بمعنی حیض مذکور ہوا تو اس کے لئے ثلاثہ تاء کے ساتھ لانا درست ہوگا۔ دیکھئے لفظ بڑ بمعنی حنظہ (گندم) ہے۔ اب حنظہ کے مؤنث ہونے سے بڑ کا مؤنث ہونا لازم نہیں آتا بلکہ وہ مذکور ہی ہے۔

قرور سے حیض مراد لینا اس اعتبار سے بھی راجح ہے کہ عدت اس لئے مقرر کی جاتی ہے کہ رحم کا حمل سے غلی ہو جانا معلوم ہو جائے اور اس کے لئے حیض علامت ہے نہ کہ طہر کیونکہ حمل کی صورت میں حیض نہیں آتا۔ نیز اصناف کی یہ رائے حدیث پاک کے بھی موافق ہے۔ امام ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

طلاق الامة تطليقتان وقرعها كينز كى طالقين دو ہیں اور قرور (عدت) دو حیضستان۔

ظاہر ہے کہ کینز ہونے کی وجہ سے آزاد عورت کی نسبت کینز کی عدت کی تنصیف ہوگی، اس طرح نہیں ہوگا کہ آزاد کی عدت طہر سے ہو اور کینز کی حیض سے، اس حدیث سے کتاب اللہ کے مشترک لفظ قرور کا ایک معنی (حیض متعین) ہو جاتا ہے۔ اس بیان سے یہ بات کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ فقہ حنفی میں قیاس کو کتاب و سنت پر ہرگز ترجیح نہیں دی جاتی۔ قیاس اس وقت کیا جاتا ہے جب کوئی حکم کتاب و سنت اور اجماع امت میں مراعات نہ مل سکے۔ اصول فقہ کی کتب میں تصریح موجود ہے کہ قیاس اس وقت صحیح ہے جب نص کے مقابل نہ ہو نص کے کسی حکم کو تبدیل نہ کرے اور فرع (وہ جزئی جس میں قیاس سے حکم معلوم کیا گیا ہے) میں نص کا حکم موجود نہ ہو، ایسی صورت میں قیاس کرنے کو بارگاہ رسالت سے سند تا میل چکی ہے چنانچہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مین بھیجا تو فرمایا "اے معاذ! تم کس چیز سے فیصلہ کرو گے! عرض کیا کتاب اللہ سے، فرمایا، اگر تمہیں کتاب اللہ میں حکم نہ ملے، عرض کیا پھر سنت رسول اللہ سے، فرمایا، اگر تمہیں اس میں بھی نہ مل سکے، عرض کیا، پھر میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا، تو حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا :

۱۔ نصر اللہ الحاشی لاہول الشاشی ، مطبوعہ افغانستان ، ص ۱۳ ، ۲۱

۲۔ حاشی ہدایہ ، ۲ ج ، مطبوعہ مطبع مجیدی ، کانپور ، ص ۳۳۰

" اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے اپنے رسول کے فرستادہ کو پسندیدہ چیز کی توفیق بخشی۔ " ۱

بعض لوگ نادانگی کی بنا پر یا بغض و عناد کے سبب کہہ دیا کرتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ نے کتاب و سنت کے مقابل اور مخالف قیاس سے کام لیا ہے، یہ ایسا اعتراض ہے جسے حق و صداقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔ اس شبیہ کا جواب خود حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دے دیا تھا مگر بڑا ہونے تک جو پھر بھی قبول حق پر راضی نہ ہونے نہیں دیتا۔ ہوا یوں کہ یہ طریقہ میں حضرت محمد بن حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے دورانِ ملاقات امام اعظم سے پوچھا کہ آپ وہ ہیں جو میرے جد امجد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کے خلاف قیاس کرتے ہیں۔ امام اعظم نے فرمایا: پناہ بخدا! ایسی بات نہیں ہے۔ آپ نے انہیں بڑے ادب سے بٹھایا اور خود دوزانو ان کے سامنے بیٹھ گئے، پھر پوچھا کہ مرد کمزور ہے یا عورت؟ انہوں نے فرمایا: مرد کمزور ہے پھر فرمایا کہ عورت کا حصہ کتنا ہے؟ انہوں نے فرمایا مرد سے نصف، امام اعظم نے فرمایا اگر میں قیاس کرتا تو عورت کو مرد سے دو گنا حصہ دینے کا حکم کرتا کیونکہ عورت کمزور اور زیادہ ضرورت مند ہے۔ پھر پوچھا کہ نماز افضل ہے یا روزہ؟ انہوں نے فرمایا: روزہ افضل ہے، امام اعظم نے کہا اگر میں قیاس سے کام لیتا تو حیض والی عورت کو روزے کی بجائے نماز کی قضا کا حکم دیتا کیونکہ نماز زیادہ اہم ہے۔ پھر پوچھا پیشاب زیادہ نجس ہے یا منی؟ انہوں نے فرمایا: پیشاب، امام اعظم نے کہا اگر میں قیاس کرتا تو حکم کرتا کہ خروج منی کی بجائے پیشاب سے غسل لازم ہے کیونکہ پیشاب زیادہ غلیظ ہے، خدا کی پناہ! کہ میں حدیث کے خلاف حکم کروں، میں تو حدیث کا خادم ہوں۔ یہ گفتگو حضرت محمد بن حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرطِ مسرت سے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چہرے پر یوسر دیا اور رخصت ہو گئے۔ ۲

علامہ شرنوبلی فرماتے ہیں:

ومن فتن مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وجہ  
من اکثر المذاهب احتیاطاً فی  
الدین ومن قال غیر ذلک فهو من جملة  
الجاهلین المتعصبین المنکوبین علی امت  
الہدیٰ بفہم السقیم۔ ۳

جس نے آپ کے مذہب کا تہیج کیا ہے وہ جانتا ہے  
کہ آپ کا مذہب ان مذاہب میں سے ہے  
جن میں دینی احتیاط بہت زیادہ ہے جو شخص  
اس کا انکار کرتا ہے وہ جاہل متعصب اور کج فہمی  
کی بنا پر ائمہ بدی پر انکار کرتا ہے۔

۱۔ اصول اثنی عشری . بحث قیاس

۲۔ ابن جریر مکی، امام : الخیرات الحسان، عربی، (طبع لاہور) ص ۷۶، ۷۷،

۳۔ عبدالوہاب الشرنوبلی، امام : المیزان الکبریٰ، ص ۷۴،

## دوسری جگہ فرماتے ہیں :

وقد تنبعت بحمد الله اقواله واقوال اصحابه لما الفت كتاب ادلة المذاهب  
 فلم نجد قولاً من اقواله واقوال اتباعه الا وهو مستند الى اية او حديث او اثر والى مفهوم ذلك  
 او حديث ضعيف كثر طوقاً والى قياس صحيح  
 علا صلح صحيح فمن اراد الوقوف على ذلك  
 فليطالع كتابي المذكور  
 میں نے بحمد اللہ تعالیٰ کتاب "ادلة المذاهب" تالیف کرتے وقت آپ کے اور آپ کے صحابہ کے اقوال کا جمع کیا تو آپ کا اور آپ کے تلامذہ کا ہر قول آیت، حدیث، اقوال صحابہ یا اس کے منسوب یا کثیر الطرق حدیث ضعیف (یعنی حدیث حسن) یا اصل صحیح پر مبنی قیاس سے مستند پایا، جو شخص اسکی واقفیت چاہتا ہے سے میری کتاب مذکور کا مطالعہ کرنا چاہئے۔

افراد کے نزدیک چونکہ نطق خاص اپنے رول کو قطع طور پر شامل ہوتا ہے اور مراد کے معلوم ہونے کی وجہ سے محتاج بیان نہیں ہوتا اس لئے کتاب شہ کے خاص پر اخباراً عام سے اضافہ نہیں کیا جاسکتا جبکہ ائمہ ثلاثہ اس کے قائل نہیں لہذا خبر واحد سے کتاب شہ پر اضافہ کر دیتے ہیں، امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اعضاء وضو کا پنے درپے دھونا فرض ہے اس طرح کہ ایک عضو کے خشک ہونے سے پہلے دوسرا عضو دھولیا جائے۔ اس پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دائمی معمول کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں، امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ وضو میں بسم اللہ شریف پڑھنے کا رزم قرار دیتے ہیں اور حدیث شریف (لا وضو لمن لم یستم سے استدلال کرتے ہیں، امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اعضاء وضو کے بالترتیب ہونے کو فرض قرار دیتے ہیں اور حدیث پاک لا یقبل اللہ صلوة احد یرحقی یضم الطہون فی مواضع فیضل وجہ ثم یدیب (الحديث) اللہ تعالیٰ ہندے کی نماز قبول نہیں فرماتا ہے تک وہ وضو کا اس کی جگہ پر نہ رکھے اس طرح کہ چہرہ دھوئے پھر ہاتھ دھوئے اسے دلیل پیش کرتے ہیں۔

لیکن احناف کے نزدیک جب آیت وضو میں تین اعضاء کے دھونے اور سر کے مسح کا الفاظ خاصہ سے ذکر آیا چکا ہے تو اس میں بیان اور اضافے کی گنجائش نہیں ہے، یہ تو نہیں ہو سکتا کہ آیت وضو سے چار چیزوں کی فرضیت ثابت ہو اور اخباراً عام سے مزید اشیاء کی فرضیت ثابت کر دی جائے، البتہ تطہیر کی آیات سے کہ آیت مبارکہ سے جن احوال کا لزوم ثابت ہے وہ فرض ہوں اور پہلے درپے ادائیگی بسم اللہ شریف، اور ترتیب وغیرہ امور جو اخباراً عام سے ثابت ہیں سلت ہوں، یہی احناف کا مسلک ہے۔ پھر بانہا بزرگرائمہ ثلاثہ کے دلائل پر نظر ڈالی جائے تو ظاہر ہوگا کہ وہ مفید ہا نہیں ہیں کیونکہ امام مالک حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موافقت کو فرضیت کی دلیل ٹھہراتے ہیں حالانکہ بعض مواضع میں دلیل فرضیت نہیں دلیل علیت ہے۔

سہ عبد الوہاب شہزادی، امام، میزان اکبری، ج ۱، ص ۶۴

مثلاً احکام سنت مؤکدہ ہے باوجودیکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مداومت فرمائی، البتہ مداومت کے ساتھ ترک کی ممانعت بھی ہو تو اس سے وجوب ثابت ہوتا ہے۔

لا وضوء لمن لم یسقر سے امام احمد رضا رحمہ اللہ نے استدلال کا ایک جواب تو یہ ہے کہ بقول معنی الاطلاق ابن ہمام صاحب فتح القدر یا اس حدیث کے تمام طرق ضعیف ہیں بلکہ امام ترمذی خود امام احمد سے راوی ہیں کہ اس سلسلے میں کوئی حدیث جتیا لاسنا نہیں ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے معارض ایک حدیث دارقطنی نے حضرت ابو ہریرہ، ابن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وضو کرے اور بسم اللہ شریف پڑھے تو اس کا پورا جسم پاک ہو جائے گا اور جو شخص بسم اللہ تعالیٰ کا نام لے بغیر وضو کرے اس کے صرف اعضاء وضو پاک ہوں گے،

ان دونوں حدیثوں کے درمیان تطبیق کی صورت یہ ہے کہ بسم اللہ شریف کے بغیر وضو ہو تو جاتا ہے لیکن کامل نہیں ہوتا، لا وضوء لمن لم یسقم کا یہی مطلب ہے اور ضعیف کا یہی مختار ہے۔

امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیش کردہ حدیث لا یقبل اللہ صلواتہ اجماعاً (المحدث) کو امام نووی نے ضعیف کہا، امام دارمی نے کہا کہ صحیح نہیں ہے، ابن جریر نے کہا لا اصل لہ، ظاہر ایسی حدیث سے ترتیب کی فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی، امام ابوداؤد راوی کذبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ وسلم سے وضو میں سر کا مسح رہ گیا تو آپ نے وضو کے بعد سر کا مسح فرمایا اگر ترتیب فرض ہوتی تو از سر نو وضو فرماتے۔

دنیا کے انسانیت کے عظیم مسن، عالم اسلام کے مسلم رہنما، جنہیں بارگاہ رسالت سے نوید بشارت ملی ہیں اور اللہ بہ خیراً یفقدہ فی الدین سے عقیداً فرمایا، ان کے اسم نے انہیں اپنا مقتدا مانا، امام مالک جن کے مداح ہیں، امام شافعی جن کے موقد انور سے برکت حاصل کرتے ہیں، قاضی ابو یوسف، ذفر اور امام محمد جن کے خوشتر چین ہیں، غزالی جن کے ثنا خواں ہیں، مازنی جن کے سنانے طفل مکتب ہیں، دنیا کے اسلام کی اکثریت جن کی پیروی ہے، ابن ہمام، برہان الدین مرغینانی اور احمد رضا بریلوی جن کے متقلد ہیں، اس امام علیل کی بارگاہ میں جس قدر بدیہ تبریک پیش کیا جائے، کم ہے مولائے کریم ان کے مزار پر انوار پر گلے دست کی بارش فرمائے اور ان کا گلستان علم روز افزوں ترقی کرتا رہے، آمین ثم آمین۔

۱۶ صلح شیخ احمد السبونی و صاحبین، ۱۷ نور الانوار (مجمع کتب) ص ۱۶  
عبدعلیم، مولانا، ۱۸ نور الانوار، ص ۱۶

# گرامی فقہ و طریقت

رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت تاجک بخش رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف لطیف کشف المحجوب شریف میں ائمہ تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے باب میں حضرت سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بدین مذکورہ کیا ہے آپ فرماتے ہیں کہ انہیں ائمہ میں سے ”اہل اہل ماہان“ مقتدانے شہان و شرف نقار اور عزت علماء امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں آپ عبادات و عبادات میں نہایت ثابتہ ثابتہ قدم اور طریقت کے اصول میں بڑے جلیل القدر، رفیع الشان عالم تسلیم کئے گئے ہیں۔ آپ نے ابتداء میں گوشہ نشینی اختیار کر لی تھی اور مخلوق سے بالکل الگ خٹک جتے تھے اس عمل سے آپ کی خواہش یہ تھی کہ دل کو ریاست و جاہ مخلوق سے پاک و منزہ کر لیں اور فالغنا اللہ تعالیٰ جل مجدہ کی اطاعت و بندگی میں مستعد رہیں لیکن ایک رات آپ نے دیکھا کہ حضور سید عالم عالمی علی اللہ علیہ السلام نے استخوانی مبارکہ مرقہ نور سے جمع کر کے ان میں سے بعض کو پسند کر لیا ہے میں۔ آپ پر اس خواب سے ایسی ہیبت طاری ہوئی کہ منتہ پریشانی کے عالم میں بیدار ہو گئے، آخر میں بکے حاذقہ میں سے حضرت محمد بن سیرین کی خدمت میں جا کر خواب بیان کیا۔ انہوں نے بتایا کہ خواب بہت مبارک ہے، آپ علم سیدنا امام علی اللہ علیہ وسلم حاصل کر کے جانا۔ وہما فطرت میں حاصل درجہ پائیں گے بلکہ روایات سنت میں نقد و تنقیح کر کے تصوف کرنے میں بھی مجاہد ہوں گے اور صحیح کو سفیم سے علیحدہ کریں گے۔

آپ نے دوسری مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں: ”اے ابوحنیفہ! تجھے اللہ تعالیٰ نے میری سنت زندہ کرنے کے لئے پیدا کیا ہے، گوشہ نشینی ترک کر دو، چنانچہ آپ نے اس کے بعد خدمت دین متین شروع کر دی اور بڑے بڑے مشائخ شہا حضرت ابراہیم بن ادیم، حضرت فضیل بن عیاض، حضرت داؤد الطائی اور حضرت بشر حافی رحمہم اللہ کے استاد ہوئے۔ علاوہ ازیں علماء میں آپ کے توریخ اور پرہیزگاری کے بہت سے واقعات مشہور ہیں، چنانچہ ہامسی غنیفہ ابو جعفر منصور کے عہد کا مشہور واقعہ ہے کہ اس نے چار اشخاص کو اپنی حکومت کے شہر بخارا کے لئے منتخب کیا اور فیصلہ کیا کہ ان میں سے ایک کو قاضی القضاۃ بنا دیا جائے، ان حضرات میں حضرت سیدنا ابوحنیفہ حضرت سفیان ثوری، حضرت مسعر بن کدام اور حضرت شریح کے نام شامل تھے چونکہ چاروں حضرات حقیقتاً زبردست علماء میں سے تھے، ابو جعفر نے اپنے ملازمین میں سے کسی کو نہ دیا کہ چاروں حضرات کو بلا لائے، پینا میر سپینا تو چاروں حضرات اس کے ساتھ ہوئے، راستہ میں حضرت امام صاحب نے فرمایا کہ میں آپ حضرات سے کچھ باتیں کرنا چاہتا ہوں جو فرستہ میر سنہ بن میں آئی ہیں، انہوں نے کہا فرمائیں، آپ نے فرمایا میں نوحید سے اپنے آپ کو علیہ نقیات بجا لوں گا، مسعر بن کدام دیوانہ بن کر پچ جائیں گے، سفیان ثوری دربار سے بھاگ جائیں گے اور شریح قاضی نہیں گئے چنانچہ

سیدنا ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ تابعی میں کیونکہ آپ نے کافی صحابہ کرام کی دیانت کی اور ان کا زمانہ پایا معلوم ہوتا ہے کہ بعد کے لوگوں سے کشف المحجوب کی ترویج کے وقت بہرہ ہو گیا ہے وگرنہ حضرت امام صاحب لازمات تابعی میں (ادارہ)





## فقہ حنفی کبیر اعظم اور کبریت احمر سے

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

ترجمہ: بشیر حسین نامی بی. اے

میں نے جناب محمد کریم علیہ التقریر و التعلیم سے ایک روحانی سوال کیا جیسا کہ میں کئی بار اس سے متعلق مطلع کر چکا ہوں کہ میرے لئے تائب بہتر ہے یا ترک تائب؟ اسپر میری جانب ایسے نعمات رون پرور رہے جن سے میرا دل الٹا اور ادا سے ٹھنڈا پڑ گیا (یعنی میرے دل سے حب الی اللہ و نالی ہو گئی) اس کے بعد میں نے کشتی طور پر مشاہدہ کیا کہ میری طبیعت دل بہ اسباب سے اور ان سے استلذاذ کرتی ہے لیکن میں نے اپنی روح کا مشاہدہ کیا تو وہ مائل بہ توبہ تھی اور اسی سے ہی استلذاذ کرتی تھی اور اس کی طلب میں تھی۔ میں نے طبیعت و روح کو آپس میں جھگڑاتے ہوئے بھی دیکھا اور مرضی کیا ہوتی ہے! اس سے مراد روح کی طرف لڑنا ہے، ہاں اللہ تعالیٰ کے لطف غنیہ بھی ہیں جو عنقریب ظاہر ہوں گے۔ اس کے بعد ایک خوشبو کا بھونکا آیا جس سے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی یہ ہے کہ مجھ میں ان چیزوں کو جمع کر دے جو امت مرحومہ سے چھٹ گئی ہیں اور خبردار اس قول سے بچتے رہنا کہ اس وقت تک صدیق نہیں ہوتا تا وقتیکہ ہزار صدیق اُسے زندیق نہ کہہ دیں، اور فرود میں قوم کی مخالفت ذکر کرنا اس لئے کہ یہ چیز مراد حق کی مناقض ہوتی ہے۔

اس کے بعد ایک دریاہ کھلی جس کے ذریعہ مجھ پر فقہ حنفیہ یعنی امام اعظم رضی اللہ عنہ اور صاحبین رضی اللہ عنہما کے اقوال میں سے کسی کے قول کی تخصیص اور اس کے مقاصد پر وقوف اور لفظ حدیث کے معنی پر اکتفا کرنے میں حدیث کی مطابقت اور کیفیت ظاہر ہوئی اور مجھ پر ان کے طومات کی تخصیص اور ان مقاصد کا وقوف منکشف ہوا اور الفاظ سنت کے مفہوم پر اکتفا کرنا اور فقہ حنفی میں ذلت و اولیٰ بعید ہے اور نہ ہی بعض احادیث پر بعض کی تفسیر ہے اور نہ ہی امت میں سے کسی کے قول سے کسی صحیح حدیث کا رد ہے اس طریقہ کو اگر اللہ تعالیٰ اتمام بخشے اور کاملیت عطا فرمائے تو یہ کبریت احمدیہ کبیر اعظم کی حیثیت رکھتی ہے۔

**فقہ حنفی بہترین طریقہ ہے** | حضور سید عالم و عالمیان نے مجھ اس کی معرفت عطا فرمائی کہ مذہب حنفی ایک بہترین طریقہ ہے جو سنتِ موعودہ جس کی تتبع امام بخاری اور ان کے ساتھیوں کے زمانہ میں کی گئی، اکی برافقت میں سب اچھا طریقہ ہے، یا سنے کہ مسئلہ میں اقبال ثلاثہ یعنی حضرت امام اعظم اور صاحبین و حضرات کبریہ رضی اللہ عنہم (محدث شیبانی) میں جو قول سنت سے زیادہ قریب ہوا سے اختیار کیا جائے، بعد ازاں ان عالی مرتبت تخی نقار کی اتباع کی جائے حدیث میں سے ہیں کیونکہ بعض ایسی چیزیں ہیں جنکے بارے میں اصول وضع کرنے میں حضرت سیدنا امام اعظم اور صاحبین رضی اللہ عنہم نے سکوت فرمایا اور نہ ہی ان کی نفعی فرمائی ہے اور یہ حدیث انہیں پر دلالت کرتی ہیں لہذا ان کا اثبات ضروری ہے اور یہی کلیتہً مذہب حنفی ہے۔

# حنفی مذہب کی کلاسیکی تعاریف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِكَ الْكَرِیْمِ

فقہی مذاہب کا ذکر کرتے ہوئے دورِ حاضر کے متنازع قانون دان ڈاکٹر صبیح مصطفیٰ فقہ حنفی کے بارے میں لکھتے ہیں :-  
"حنفی مذہب تمام ممالک اسلامیہ میں اس لئے سب سے زیادہ پھیلا کہ خلفائے عباسیہ نے محکمہ عدل و قضاء کے لئے یہی مذہب منتخب کیا تھا اور اہل عراق مگر اس مذہب کے مقلد تھے۔ اس کے علاوہ سلطنت عثمانیہ کا سرکاری مذہب بھی یہی تھا اور اسی مذہب کی روکٹنی میں مجلہ الاحکام العدلیہ کی تدوین ہوئی۔" ۱  
مذہب حنفی کی مقبولیت اور عالمی اشاعت کے ضمن میں مصنف موصوفت رقمطراز ہیں :-

"جو ملک سلطنت عثمانیہ کے زیر حکومت رہے ہیں جیسے مصر، سوڈان اور لبنان، ان کا مذہب بھی محکمہ عدل و قضاء میں حنفی چلا آتا ہے۔ حکومت ٹونس کا مذہب بھی یہی ہے۔ ترکی اور اس کے زیر اثر ممالک مثلًا شام و لبنان کے باشندوں کا مذہب بھی مسائل عبادات میں یہی ہے اور مسلمانان بلقان و قفقاز بھی مسائل عبادات میں یہی مذہب کے مقلد ہیں۔ اسی طرح افغانستان و ترکستان اور (پاک و ہندو چین کے) ان بھی یہی مذہب غالب ہے، اور اس مذہب کے پیرو دوسرے ملکوں میں بھی ہجرت پائے جاتے ہیں جو دوسرے زمین کے تمام مسلمانوں کا دو تہائی ہیں۔  
دورِ حاضر میں فقہ حنفی کے عروج اور عالمی فروغ کی کیفیت ایک سٹریٹجی کی ذبانی طالعہ کیجئے :

*Even now a days the Hanafi school prevails in  
the former Ottoman countries ; Tunisia for*

۱۔ صبیح مصطفیٰ، فلسفہ التشریح فی الاسلام، اردو ترجمہ فلسفہ تشریحیت اسلام از محمد احمد ضوی، لاہور، ۱۹۶۲ء، ص: ۴۸

instance it is equal to the Maliki rite and also in Egypt it is the officially recognized law-school. Further it is predominant in Central Asia (Afghanistan, Turkestan, Bukhara, Samarkand) and in (Pakistan and) India. ۳

ترجمہ: آج بھی حنفی مکتب فکر کو سابق عثمانی ممالک میں فوقیت حاصل ہے۔ یورپس میں اسے انکی مکتب فکر کے مساوی حیثیت حاصل ہے۔ مصر میں اسے سرکاری قانون کے ایک مکتب فکر کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں حنفی مکتب فکر وسط ایشیا (افغانستان، ترکستان، بخارا، سمرقند اور (پاک و) ہند میں بھی غالب و فائق ہے۔“

یہ تو ہے دورِ حاضر میں مذہبِ حنفی کی مقبولیت کا کچھ اندازہ، آج سے چھ سو برس پہلے ابن خلدون لکھتا ہے:-

” امام ابوحنیفہ کے مقلدین آج عراق، ہند، چین، ہندوستان اور انڈیا میں بکثرت پھیلے

ہوتے ہیں۔“ ۴

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ مذہبِ حنفی دنیا میں سب سے زیادہ پھیلا۔ بادی النظر میں اس کی اشاعت کا سبب حنفی فقہاء کا قضا و عدالہ کی اونچے نیچے سنا سبب پر فائز ہونا اور سرکاری مذہب کی حیثیت سے رائج ہونا نظر آتا ہے لیکن اگر فقہِ اسلامی کی پوری تاریخ کا بہ نظر تعین جائزہ لیا جائے اور مختلف فقہی مکاتبِ فکر کا تقابلی مطالعہ کیا جائے تو علیٰ وجہ البصیرت یہ کہنا بالکل درست ہے۔ اور سچا ہو گا کہ فقہِ حنفی کے مسائل میں اس کے طریق استنباد میں، مناجہ استدلال اور اصول و قواعد میں بنیادی تازہ رویہ خصوصیات پائی جاتی ہیں جو اس سے نہ صرف یہ کہ اسے دوسرے فقہی مکاتبِ فکر سے ممتاز کرتی ہیں بلکہ انہی خصوصیات کی بنا پر اسے وہ عالمی مقبولیت حاصل ہوئی کہ آج روئے زمین کے دو تہائی مسلمان فقہِ حنفی کے پیرو ہیں۔

ایک عام مسلمان کے ذہن میں جو فقہِ اسلامی کی تاریخ پر گہری نظر نہیں رکھتا، یہ خیال آسکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ مبارک کے بعد صحابہ کرام میں اور بعد ازاں ائمہ کرام میں فقہی اختلافات کیوں رونما ہوئے؟ شاہ ولی اللہ محدث

۴۔ شارح السنن، پبلیکیشن آف اسلام، مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۱ء، ص: ۱۳۱

۵۔ ابن خلدون، مقدمہ اردو ترجمہ، ص: ۲۶۹

دہلوی نے "فردعات میں صحابہ اور تابعین کے اندر اختلاف کے اسباب" پر ایک پورا باب باندھا ہے اور سیر حاصل بحث کی ہے۔ بحث کو چیتے چوتے چکتے ہیں۔

"نرمض، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقدس زمانہ اسی پنج پر ختم ہوا۔ صحابہ کرام کا بھی یہی دستور اور معمولانہ طریقہ رہا۔ اس کے بعد جب صحابہ کرام مختلف بلاد و ممالک میں پھیل گئے تو ہر محالی ملک کے مختلف گوشوں میں اپنی جگہ مقعد اور پیشوا ہو گیا۔ وقتاً فوقتاً مختلف قسم کے حوادث، واقعات اور مسائل پیش آنے لگے، لوگ ان سے فتوے پرچھے، مسائل دریافت کرتے، برسمائی اپنے اپنے حفظ اور یاد اور اپنے اپنے اجتہاد، اخذ و استنباط کے بموجب جواب دیتا، جب ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایات سے جواب نہ ملتا تو وہ اپنی رائے سے اجتہاد کرتے اور اس عنت کو معلوم کرنے کی کوشش کرتے جس کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی منصرمات میں حکم کی عنت اور حکم کا مدار علیہ گردانا تھا اور پھر اس حکم کو عنت کے مطابق، جہاں جہاں یہ عنت پائی جاتی، جاری کرتے اور پوری قوت اور کمال توجہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نرض منسوب کی دانقت میں کوشاں رہتے۔ ان حالات اور اس طریق کار کی وجہ سے صحابہ کرام میں مختلف قسم کا اختلاف رونما ہو گیا؟

ابن خلدون نے اسی ضمن میں ایک بنیادی بات کی نشاندہی کی ہے اور لکھتا ہے :-

"اور اختلاف کا پیدا ہونا ضروری تھا کیونکہ احکام شرعیہ کے اصول و ادلہ جو قرآن میں ہیں بہر حال لغت عرب میں جو کسی کئی معانی کے مثل ہیں اور اس اختلاف معانی کے سبب انہ میں اختلاف پیدا ہو گیا، یہی حال سنت کتبہ کو وہ مختلف الطرق ہے اور اکثر متعارض فی الاحکام، اس لئے لامحالہ ترجیح کی ضرورت پڑتی ہے اور یہیں سے اختلاف کی بنیاد پڑتی ہے، قطع نظر ان باتوں کے دنیا کے واقعات نئے نئے رونما ہوتے رہتے ہیں جن میں نفسوں سے بظاہر کوئی راہنمائی نہیں ملتی، مجبوراً کسی مشابہت سے ان کو منصوص کے زمرہ میں شمار کرنا پڑتا ہے پس یہیں سے اختلاف کے راستے پھوٹتے ہیں اور یونہی سلف آپس میں مختلف الیائے رہے اور ان کے بعد از محمد بن بھی؟

اس اختلاف کی بنا پر جو فقہی مکاتب فکر وجود میں آئے، ان پر تبصرہ کرتے ہوئے ابن خلدون رقمطراز ہیں :-

"اب وہی مذہب رواج پذیر رہے، یا تو اہل الریائے کا مذہب عراق میں یا اہل مدینہ کا مذہب حجاز میں۔"

۱۔ حجتہ اللہ باللہ، اردو ترجمہ برائے انبی از محمد امین گودھری، لاہور، حصہ اول، ص ۱۰۵۔

۲۔ ابن خلدون : مقدمہ اردو ترجمہ، ص ۲۶۶۔

ابن حراق کے امام اور مذہبی پیشوا امام ابو حنیفہ النعمان بن ثابت میں جن کا مقام فقہ میں اتنا اعلیٰ و ارفع ہے کہ کوئی اس تک پہنچ سکا، یہاں تک کہ ان کے ہم مشرب معجزات بھی نمودار امام مالک و شافعی کھلے الفاظ میں کہتے کہ فقہ میں امام ابو حنیفہ کا کوئی مثل و نظیر نہیں ہے۔ ۵

فقہ حنفی کی ابتداء اور اہل الرائے کی توجیہ کو تھے ہوتے ڈاکٹر مسیحی مصحافی لکھتے ہیں :-

۹ مذہب حنفی بھی کوہ میں پیدا ہوا جس کے بانی امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت ہیں جو امام جلیل کے لقب سے مشہور ہیں، آپ کی علمی زندگی کی ابتداء علم کلام کے مطالعہ سے ہوئی، پھر آپ نے اہل کوہ کی فقہ اپنے استاد حماد بن ابی سیانہ (متوفی ۱۱۲ھ) سے پڑھی۔ عملی زندگی کے لحاظ سے آپ ریشمی کپڑوں کے تاجر تھے، علم کلام اور پیشہ تجارت نے آپ میں عقل و رائے سے استعجاب کرنے، احکام شرعیہ کو عملی زندگی میں جاری کرنے اور مسائل جدیدہ میں تیسرے امتحان سے کام لینے کی صلاحیت تیار پیدا کر دی تھی، اسی لئے آپ کے مذہب کا نام، مذہب اہل الرائے مشہور ہو گیا، ۱۰

شاہ دلی اللہ محدث و جلوی نے مذہب حنفی کے فروغ کی طرف ان الفاظ میں اشارہ فرمایا ہے :-

۱۱ امام ابو حنیفہ کے اصحاب اور شاگردوں نے امام محمد کی تصانیف کی طرف خاص اور کمال توجہ کی، ان کی کتابوں کی تفسیر کی اور ان کو نود و خم کرنے کی کوشش کی، ان کی شرح و توضیح کی اور تخریج کی تا کہ تیسری تعمیر کی بنیاد میں قائم کر دی اور دلائل و براہین بھی فراہم کئے۔ اس کے بعد یہ علماء غلامان اور ماہرانہ وغیرہ میں پھیل گئے اور ان کے ذریعہ یہ مسائل ان ممالک میں بھی عام ہو گئے اور اسی کا نام امام ابو حنیفہ کا مذہب ہو گیا، ۱۲

پیشتر اس کے کہ مذہب حنفی کی خصوصیات کا تفصیلی جائزہ لیا جائے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان چار عظیم الشان اور جلیل القادریں کا مختصر تعارف پیش کیا جائے، جنہیں بجا طور پر فقہ حنفی کی عمارت کے ستارے کہا جاسکتا ہے اور جنہوں نے فقہ حنفی کو پروان چڑھایا، ان میں سب سے پہلی شخصیت امام جلیل ابو حنیفہ کی ہے جو فقہ حنفی کے بانی، قائد اور رہنما ہیں اور باقی تین آپ کے سب سے شوقین و اہل ابواب ہیں، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام زفر ہیں، اب ہم ان کے حالات مختصر بیان کرتے ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہ آپ کا اصل نام نعمان بن ثابت ہے، آپ ۱۱۰ھ میں کوہ میں پیدا ہوئے اور سمرقند میں ابتدا میں وفات

۱۲ ابن خلدون، مقدمہ، اردو ترجمہ، ص ۲۶۸۔

۱۳ مسیحی مصحافی، فلسفۃ التشریح فی الاسلام، اردو ترجمہ از محمد احمد ضوی، لاہور، ۱۹۶۲ء، ص ۳۵۱-۳۵۲

۱۴ شاہ ولی اللہ، اجتہاد اسلامی، اردو ترجمہ از محمد امین گوہر، لاہور، حصاد، ص ۳۸۷

پائی۔ کوئی نہیں ہی آپ نے پھر دش پائی تھی۔ آپ کی پرورش ایک خاص اسلامی گھرانے میں ہوئی تھی۔ غیبِ ہندوئی کے مصنف علی  
: اس سے جہاں آپ کے خاندان کے متحمل اور خوشحال ہونے کا اندازہ ہوتا ہے وہاں اس امر کا بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ کے والد اور دادا کو  
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے شرفِ ملاقات حاصل ہوا تھا :-

وذهب ثابت الی علی بن ابی طالب  
وہو صغیر فدعاه بالبرکۃ فیہ  
وفی ذریعہ..... والنعمان بن  
المرزبان ابو ثابت هو الذی اهدی  
لعلی بن ابی طالب الفالی ذبح فی یوم  
السیر و ذفقال نود و ناکل یوم۔ ۱۱۰  
اور دام ابو حنیفہ کے والد ثابت حضرت علی بن ابی طالب  
کی خدمت میں حاضر ہوئے جب کہ آپ ابھی کسب تھے تو  
آپ نے اس کے لئے اور اس کی اولاد کے لئے خیر و برکت  
کی دعا فرمائی۔۔۔۔ اور نعمان بن مرزبان جو ثابت کے  
والد اور امامِ اعظم کے دادا ہیں، وہی میرے جنموں نے  
یومِ نور وزیر حضرت علی بن ابی طالب کو فالودہ پیش کیا  
تو آپ نے فرمایا ہمارا ہر دن ہی نور و زہ ہے۔

ایک متحمل اور خوشحال خاندان کے چشم و چراغ ہونے کی حیثیت سے آپ نے عملی زندگی کا آغاز تجارت سے کیا اور  
زندگی بھر تجارت سے وابستہ رہے۔ تاہم آپ نے جس ماحول میں آنکھ کھولی تھی وہاں مختلف النوع عقائد کے لوگ آباد تھے۔ ان میں شیہ  
تھے قرآن کے مقابل خارجی تھے، معتزلی تھے تو ان کے مقابل علم صحابہ کے حامل تابعی تھے اور ان میں مناظروں کی گرم بازاری تھی۔ اللہ  
تعالیٰ نے آپ کو ذہانت و لطافت کا ہر وہ دامن عطا فرمایا تھا لہذا آغاز شباب ہی میں آپ نے بھی ان مناظروں میں بڑی سرگرمی سے  
حصہ لیا۔ بعد میں پوری سنجیدگی سے علم فقہ کی طرف مائل ہو گئے۔ یہ میلان کیسے پیدا ہوا؟ اس بارے میں متعدد روایات ہیں، ایک  
دلچسپ روایت خود ان سے مذکور ہے :

ابو یوسف فرماتے ہیں ایک مرتبہ امام سے سوال کیا گیا، آپ کو فقہ کی توفیق کیسے نصیب ہوئی؟ امام نے فرمایا: بسنے،  
جہاں تک توفیق کا تعلق ہے وہ تو باگاہِ لہم بزل سے تھی، فسند الحمد! میں جب طلب علم کرنے کو رستہ ہوا تو  
میں نے تمام علوم پر ایک ایک کر کے نظر دوڑانی، ان کے نفع اور نفعیہ پر غور کیا، میرے جی میں آیا علم کلام پڑھوں خود

۱۱۰ غیبِ ہندوئی : الاطام، الجزائتاس، ص ۴۱

۱۱۱ ابو یوسف حیات و عصرہ، آراء و فقہ، ۱۱۰ و ۱۱۱، دو ترجمہ حیات حضرت امام ابو حنیفہ از نظام احمد حویری، مکتبہ سفید، لاہور، ص ۴۶

۱۱۲ غیبِ ہندوئی، تاریخ ہندو، مطبوعہ مکتبہ، جلد ۱۳، ص ۳۲۶

کرنے پر معلوم ہوا، اس کا انجام اچھا نہیں اور اس میں فائدہ بھی کم ہے، آدمی اس میں ماہر بھی ہو جائے تو اپنا  
عذیرہ برسرِ عام بیان نہیں کر سکتا، اس پر طرح طرح کے الزام عائد کئے جاتے ہیں اور اسے صاحبِ بدعت و  
ضلالت کا لقب دیا جاتا ہے۔

پھر ادب و نحو پر غور کیا، اس نتیجے پر پہنچا کہ آخر اس کا مقصد اس کے ماموں اور کیا ہو سکتا ہے کہ میرٹھ  
کو بچوں کو نحو و ادب کا سبق دوں، پھر شعر و شاعری کے پہلو پر غور کیا تو اس کا مقصد مدت و ایجاد و دروغ  
گوئی اور تخریبِ دین کے سوا کچھ نہ پایا۔ پھر قرأت و تجوید کے معاملے پر غور کیا، میں نے سوچا کہ اس میں ہمارے  
تمامہ حاصل کرنے کے بعد، آخر یہی ہوگا کہ چند نوزعمز جمع ہو کر میرے پاس تلاوتِ قرآن کریں، باقی رہا قرآن  
کے مفہوم و معنی تو وہ بہ سہولت ایک دشوار گزار گھاٹی رہے گی۔

پھر خیال آیا طلبِ حدیث میں لگ جاؤں، پھر سوچا کہ ذخیرہ احادیث جمع کرنے کے بعد مجھے طویل  
عمر کی ضرورت ہوگی تاکہ علمی استنادہ کے لئے لوگ میرے محتاج ہوں، اور ظاہر ہے کہ طلبِ حدیث کے  
لئے اعتیاجِ نوحیز لوگوں کو ہی ہو سکتا ہے، پھر ممکن کہ مجھے کذب اور سوءِ حفظ سے متہم کرنے لگیں، اور  
ردِ حشر تک یہ الزام میرے گلے کا ہر جو بجائے۔ بعد ازاں میں نے فقہ کی درق گردانی شروع کی، جنوں جنوں  
تکراہ و اعادہ ہوا، اس کا رعب پرہمصابی گیا اور اس میں نجبے کوئی عیب دکھانی نہ دیا۔ میں نے سوچا کہ  
تحصیلِ فقہ میں علماء و مشائخ کی نبانت و مصاحبت اور ان کے اخلاقِ جلیت سے آراستہ دہراستہ  
ہونے کے مواقع میسر آئیں گے۔ میں اس نتیجے پر پہنچا کہ ادارہ فرائض، اقامتِ دین منین، اظہارِ عبودیت  
اور دنیا و آخرت کا حصول فقہ کے بغیر ممکن نہیں۔ اگر کوئی شخص فقہ کے ذریعے دنیا کا ناپا ہے تو وہ بڑے  
بلند مناصب پر فائز ہو سکتا ہے اور اگر تخلیہ و عبادت کا آرزو مند ہو تو کوئی شخص یہ کئے کی جرأت  
نہیں کر سکتا کہ وہ حصولِ علم کے بغیر مشغولِ عبادت ہے بلکہ کہا یہ جائے گا کہ وہ صاحبِ علم فقیر اور علم  
کی راہ پر گامزن ہے۔

آس و ادیت کو بیان کرنے کے بعد ابو ذہرہ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

"روایت بالاک کی تعریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے راسخ الوقت علومِ دنیویں پر تنقیدی نگاہ

مکملہ انجیل: حیاتِ حضرت امامِ بوسیفہ، ص ۵۰۱، ۵۰۲۔ نیز دیکھئے بیرونی، بعض اصیغہ فی مناقب الامام ابو یوسف، ص ۱۲۵، ۱۲۶۔

جہاد اول، ص ۱۶، نیز نور عشق، ص ۱۰، الاخوان الصغیر، ص ۲۹، ۱۰۔



ڈالی تاکہ ان میں سے اپنے لئے کسی مناسب علم کا انتخاب کر کے اس میں امتیاز و تخصص پیدا کر سکیں۔ اس سے یہ حقیقت  
بھی کھل کر سامنے آتی ہے کہ آپ نے تمام عصری علوم میں واجبی حد تک واقفیت حاصل کر لی تھی۔ اگرچہ بعد میں صرف  
علم فقہ ہی آپ کا جواز کاغذ و فکر و نظر بنا گیا۔

علم فقہ سے آپ کی وابستگی کا عالم یہ تھا کہ آپ اپنی تمام تر ذہانت و فطانت، استعداد، مہارت کے باوجود  
کمال، شمار، برکت اپنے استاد حماد کے دامن فیض سے وابستہ رہے۔ غیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں آپ کا یہ قول نقل کیا  
ہے :

فجعلت حلی نفسي ان لا افارق حماداً      پس میں نے اپنے اوپر یہ لازم کر لیا کہ (اپنے استاد حماد  
حق بی موت وصحبتہ سالی عشرة      سے تا عین حیات الگ نہ ہوں گا چنانچہ میں پورے اٹھارہ  
سنة ۱۵

برکتیں ان کی صحبت میں رہا۔

۱۵۹ بزرگوار آیات نام بوقیفہ، ص: ۵۱ - البیہرہ کا بیعہ دراصل بعض ناقدین کے اس اعتراض کے جواب میں تھا کہ امام عظیم کو مانے ان کے دستِ علوم  
میں دستری حاصل نہ تھی شیخ ابن تہرزی نے اس قسم کے اعتراضات کی وجہ سے سدبائی ہے، وہ کہتے ہیں، احدثان تو ہم من ذلك ان ابا حنیفہ لم یکن  
لہ خبر تامہ بغیر الفقہ حاشا للہ کان فی علوم الشرعیۃ من التفسیر والحديث و الالہ من العلوم الادبیۃ و المقایس  
الحکمیۃ بعرو الايجاری و اماما لا یمارتہ و قول بعض اعدائہ فیہ خلاف ذلك منشورہ الحسد (یہ وہم نہ کر بیٹھا  
کہ امام ابو حنیفہ کو سوائے فقہ کے کسی علم سے پوری واقفیت نہ تھی حاشا للہ: وہ علوم شریعیہ و حدیث اور علوم آئیہ یعنی علوم ادبیہ و مقایس حکمیہ میں سمندر تھے  
جن کی ہماری نہیں کی جا سکتی اور امام تھے جن کا مقابلہ نہیں کیا جا سکتا اور آپ کے بعض مخالفین کا جو قول اس ضمن میں ہے کہ فلا ین جوابے اس کی وجہ سے (الجزات الحسن و صغیر  
ص: ۲۸۰-۲۸۱)

علامہ نوخیز شوقی نے سدبائی کی بجز علیٰ بحنیفہ اور علامہ حسن کی استقصاؤں میں کئے گئے اسی قسم کے اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے لکھا ہے،

حضرت امام لاکھ "بازار الامم و قریۃ الکالی شان میں کچھ کے امام کی توصیف میں بحنیفہ کے علاوہ مذہب تلاش کے اثر و آثار و محدثین بھی رطب اللسان میں...

تمام محبت کے لئے یہاں نوٹ کے طور پر مذہب تلاش ہی کے چند آثار کے ساتھ گرامی مع تصنیفات و روح کے جاننے ہیں، (تفصیل کیلئے دیکھئے الاذقان معجم میں) ۱۵۹

ڈاکٹر سہمی محمد صافی نے بھی اسی قسم کی غلط فہمی کا ازالہ ان الفاظ میں کیا ہے :

"ابن خلدون نے بعض لوگوں کے حوالے سے جو یہ بیان کیا ہے کہ ابو حنیفہ سے صرف نثر یا سترہ حدیثیں روایت کی گئی ہیں، ہم سے قریب سمیت اور

اور قابل پذیرائی نہیں سمجھتے " فلہ نہ شریعت اسلام " ص: ۲۰ - نیز دیکھئے امام عظیم کے عم حدیث پر محمد علی کا ردِ صلی کی مستقل کتاب

" امام عظیم اور علم حدیث "

۱۵۹ غیب بغدادی : تاریخ بغداد، جلد ۱۳، ص: ۲۳۳

صحابہ کی صحبت سے آپ کی استعداد کو اور زیادہ نکھار بخشا اور آپ نے اس علم میں وہ مہارت حاصل کر لی کہ اس فن کے بڑے بڑے اکابر نے آپ کو شراجِ تمہین پیش کیا۔ ڈاکٹر صبحی موصافی لکھتے ہیں :-

”تجربہ علمی کی وجہ سے امام ابو حنیفہ کا لقب امامِ عظیم ہو گیا۔ آپ کے بارے میں امام شافعی نے فرمایا کہ عظیم فقہ کیونکہ والا ابو حنیفہ کا محتاج ہے۔ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ جب کسی مسئلے میں ہمارا باہمی اختلاف نہ ہوتا تھا تو ہم اسے امام ابو حنیفہ کے سامنے پیش کرتے تھے، آپ اتنی جلدی جواب دیتے تھے جیسے اپنی آستین سے نکالا ہو۔“

غیر الدین الزرکلی نے ”الاعلام“ میں امام شافعی کے اس قول کو نقل کیا ہے :

وعن الامام الشافعي الناس عيال في الفقه  
 علي ابي حنيفة - ۳۷  
 امام شافعی فرماتے ہیں کہ لوگ فقہ میں ابو حنیفہ کے محتاج ہیں۔

خطیب بغدادی نے امام شافعی کے اسی مفہوم کے مختلف اقوال نقل کئے ہیں :-

ما رأيت احدا اقله من ابي حنيفة ، الناس عيال على ابي حنيفة في الفقه .  
 من اراد ان يتبحر في الفقه فهو عيال على ابي حنيفة - ۳۸

خطیب نے امام مالک اور امام شافعی کے علاوہ غلت بن ایوب، ابن یسین، ابو بکر بن عیاش، سہل بن مزاحم، قاسم بن معن، ابن حبیب، عبد اللہ بن مبارک، مسدد بن کلام، ابو جعفر الرازی، علی بن عیاش، فضیل بن عیاض، سفیان ثوری اور ایسی ہی دیگر مقتدر اور صاحبِ علم و فنل شخصیتوں کے مدحیہ اقوال درج کئے ہیں جس میں آپ کے مختلف کمالات کو شراجِ تمہین پیش کیا گیا ہے۔ لہٰذا ان میں سے صرف ابن مبارک کا ایک قول پیش کیا جاتا ہے :

”رأيت مسعرا في حلقة ابي حنيفة جالس بين يديه يسأله ويستفيد منه  
 وما رأيت احدا اقله في الفقه احسن من ابي حنيفة“

۳۸-۳۹ ص : فلسفہ شریعت اسلام ، ص : ۳۸-۳۹

۳۷ الزرکلی ، الاعلام ، الجزء التاسع ، ص ۵۰ - الزرکلی نے ابو حنیفہ کے ترجمے میں امام مالک کا یہ قول بھی نقل کیا ہے قال الامام مالك يصفه  
 رأيت رجلا لو كلمته في هذه السارية ان يجعلها ذهبا لاقام بحجته -

۳۷ خطیب بغدادی ، تاریخ بغداد ، جلد ۱۳ ، ص ۳۲۶ -

۳۷ ایضاً ص ۳۳۵-۳۳۶ نیز دیکھئے علی بن سلطان صحابہ ص ۸۰۷

انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں آپ کا تعارف ان الفاظ میں پیش کیا گیا ہے

The leading fiqh scholar and theologian in Iraq .....

ترجمہ : " عراق کا فقیہ عظیم اور متکلم "

یوں تو آپ کے مناظرات، مکالمے کثرت سے قلمبند کئے گئے ہیں جن میں سے ہر ایک آپ کی فراسہ و بصیرت کا جیتا جاگتا ثبوت

ہے تاہم یہاں صرف دو مثالیں پیش کی جاتی ہیں جن سے آپ کی ذہانت و فطانت کا اندازہ آسانی سے لگایا جاسکتا ہے :

ابن اثیر الجزیری نے اپنی مشہور تاریخ الکامل میں لکھا ہے کہ اہل بہدان حضرت علیؑ کے حامی تھے منصور نے موصل پر لشکر کشی

اور شب خون مارنے کا ارادہ کیا لیکن اس سے قبل اس نے مشہور فقیہ کریم سے مشورہ کرنا ضروری سمجھا ۔

ابن اثیر کے الفاظ یہ ہیں :

پس منصور نے ابو حنیفہ، ابن ابی لیلیٰ اور ابن شبرہ

کو بلوایا اور کہا : اہل موصل نے میرے ساتھ یہ وعدہ کیا

تھا کہ وہ میرے خلاف بغاوت نہیں کریں گے اور

اگر انہوں نے اس کا ارتکاب کیا تو ان کا مال و

جان مباح ہو جائے گا اور اب وہ بغاوت کے کرب

ہوتے ہیں، امام ابو حنیفہ تو خاموش رہے اور دوسرے

دو حضرات بولے " اہل موصل آپ کی رعیت ہیں آپ

معاف کر دیں تو آپ اس کے اہل ہیں اور اگر مزادیں

تو وہ اس کے مستحق ہیں" منصور نے ابو حنیفہ کو مخاطب ہو کر

کہا " حضرت! آپ کیوں خاموش ہیں؟ آپ نے

فرمایا : امیر المؤمنین! جس چیز کو ان لوگوں نے آپ

کے لئے مباح قرار دیا ہے انہیں اس کا حق حاصل

نہیں (کیونکہ مومن صرف تین صورتوں میں مباح الدم

فاحضروا باحنیفة وابن ابی لیلیٰ وابن

شبرہ و قال لہمان اهل الموصل

شرطوا لی انہم لا یخرجون علی فان فعلوا

حلت دماؤہم و اموالہم و قد خرجوا فکت

ابو حنیفہ و تصکت الرحیلان و

قالا رعیتک فان عفوت فاحل

ذلک انت و ان عاقبت فبما

یستحقون !

فقال لابی حنیفہ اداک

سکت یا شیخ ! فقال یا امیر

المؤمنین ! اہا حوک ما لا یملکون

ارایت لو ان اموأة اباحت فرجھا

بغیر عقد نکاح و ملک یمین

اکان یجوز ان توطاً؟ قال لا، و  
 کف عن اهل الموصل واهل باحيفة  
 وصاحب بالعود الی الکوفة۔ ۱۱۱  
 ہوتا ہے اور یہاں ان میں سے کوئی ایک صبرت بھی نہیں  
 مہلا فرطیے اگر کوئی عورت منگو مر یا بانڈی ہونے کے  
 بغیر اپنے جسم کو کسی شخص کے لئے مہارت کر دے تو کیا اس  
 سے مقابرت کرنا درست ہوگا؟ (یعنی عورت نے ایسے  
 طریق سے از خود اپنے جسم کو مباح کیلئے جسے شریعت روکا نہیں رکھتی) منصور بولا نہیں، اور اہل موصل سے اتنا دیکھ  
 لیا اور ابوحنیفہ اور ان کے دونوں رفقاء کو کو فخرت جانے کا حکم دیا۔

خدیج بنادین تاریخ بغداد میں ابوحنیفہ کے ترجمے میں ایک مستقل فصل "ما ذکر من وفور عقل ابی حنیفة و فطنتہ و تلمظہ"  
 قائم کی ہے ۱۱۱۔ اس میں امام عظیم کی ذہانت و فطانت کے کئی واقعات درج ہیں، ایک میں ابو یوسف کے حوالے سے لکھا ہے۔

دعا المنصور ابا حنیفة فقال الربیع  
 حاجب المنصور وکان یعادیل باحیفة  
 یا امیر المؤمنین هذا ابو حنیفة  
 یخالف جدک کان عبد اللہ بن  
 عباس یقول اذا حلف علی الیمین ثم  
 استثنی بعد ذلک بیوم او بیومین جان  
 الاستثناء وقال ابو حنیفة لا یجوز  
 الاستثناء الا متصلاً بالیمین۔ فقال  
 ابو حنیفة یا امیر المؤمنین! ان  
 الربیع یوزعہ انہ لیس لک فی رقاب  
 جندک بیعة فقال وکیف؟ قال  
 یحلفون ذلک ثم یرجعون الی

ایک دفعہ منصور نے ابوحنیفہ کو بلا بھیجا منصور کے  
 حاجب ربیع نے جو آپ کا جانی دشمن تھا، کہا: امیر المؤمنین!  
 یہ ہیں ابوحنیفہ جو آپ کے دادا کی خلافت و رزق کرتے  
 ہیں، عبداللہ بن عباس فرمایا کرتے تھے اگر کوئی شخص  
 حلف اٹھائے اور اس کے ایک یا دو دن بعد ہی  
 انشاء اللہ لہ سے توبہ جائز ہے مگر ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ  
 استثناء یعنی انشاء اللہ حلف سے متصل ہونا چاہئے  
 ابوحنیفہ بولے: امیر المؤمنین! ربیع کا گمان ہے  
 کہ آپ کی فوج کے لوگ آپ کے ساتھ بیعت میں  
 داخل نہیں ہیں! غلیفہ بولا وہ کیسے؟ آپ نے  
 فرمایا وہ یوں کہ آپ کے دو بردگت اٹھائیں اور  
 پھر گھر جا کر استثناء کر لیں، اس طرح ان کا قسم باطل

۱۱۱ ابن الاثیر الجزیری، تاریخ الکلاں، الجزر الخامس، ص: ۲۱۷۔

۱۱۲ خدیج بنادین، تاریخ بغداد، جلد ۱۳، ص: ۲۶۳، ۲۶۴۔

منزلہم فیستثنون فتبطل ایمانہم  
 قال فضحك المنصور وقال یاریع  
 لا تعرض لاجب حنیفة فلما فرج  
 ابوحنیفة قال له الربیع : ائمت  
 ان تشیط بدمی قال و لكنك ائمت  
 ان تشیط بدمی فخلصتک وخلصت  
 ہو جائے گی۔ منصور ہنس پڑا اور ربیع سے کہا ابوحنیفہ  
 سے تعرض نہ کیجئے، جب ابوحنیفہ نکلنے لگے تو ربیع نے  
 ان سے کہا، آپ نے تو میرا خون بہانے کا ارادہ کر لیا  
 تھا! فرمایا یوں نہ کہتے بلکہ میرا خون بہانے کا ارادہ  
 آپ نے کیا تھا، میں نے تمہاری بھی مگلو خلاصی کرا دی  
 اور خود اپنی بھی رہائی کرا لی۔

نفسی - ۱۱۷

امام اعظم کی شخصیت اتنی بلند و بالا ہے کہ آپ کے مناقب میں بے شمار کتابیں لکھی گئی ہیں ۱۱۷

امام اعظم کے بعد دوسری شخصیت جس نے فقہ حنفی کی تدوین میں گرانقدر خدمات انجام دی ہیں، وہ قاضی ابو یوسف کی ہے  
 آپ کا اصل نام یعقوب بن ابراہیم بن سبب انصاری ہے، ۱۱۸ء میں کوفہ میں پیدا ہوئے، وہیں تعلیم حاصل کی، آپ عربی نسل تھے۔  
 آپ شروان میں بڑے غریب تھے لیکن علم سے وابستگی اور شوق کی بنا پر علماء کی خدمت میں حاضر ہوتے اور ان سے استفادہ  
 کرتے، امام اعظم نے آپ کی یہ حالت دیکھی تو مالی امداد فرمانے لگے۔ ابو یوسف پہلے قاضی ابن ابی یعلیٰ کے شاگرد رہ چکے تھے بعد میں  
 جب امام اعظم کی صحبت اختیار کی تو انہی کے ہو کر رہ گئے۔ علم و فضل کی بنا پر عمدہ قضاء پر فائز ہوئے اور اس طرح عباسی خلافت کے  
 اولین قاضی قرار پائے۔ خطیب بغدادی نے لکھا ہے :

وولاه موسى بن المهدي القضاء بها ثم هارون الرشيد من بعده وهو اول من  
 دعى بقاضى القضاة فى الاسلام . ۱۱۸

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی حجۃ اللہ البانہ میں لکھتے ہیں :-

۱۱۹ امام ابوحنیفہ کے مشہور ترین شاگرد امام ابو یوسف ہیں، امام ابو یوسف خلیفہ ہارون الرشید کے زمانے میں  
 قاضی القضاة کے عہدے پر مامور تھے اور انہی کے ذریعے عراق، خراسان، ماوراء النہر وغیرہ ممالک میں امام ابوحنیفہ کا

۱۱۸ ایضاً : ص ۳۶۵

۱۱۹ تفصیل کے لئے دیکھئے الزکری الاعلام، الجزء التاسع، ترجمہ ابوحنیفہ۔

۱۱۹ ابو ذرہ، حیات امام ابوحنیفہ، ص ۳۲۱-۳۲۲، نیز دیکھئے تاریخ بغداد، جلد ۱۱، ترجمہ یعقوب بن ابراہیم ابو یوسف انصاری

مذہب اور ان کے قضایا سناٹے ہوئے " ۱۷

ابوزہرہ نے ابن جریر طبری اور ابن عساکر کے ان دعویٰ احوال کو نقل کیا ہے جو انہوں نے امام ابو یوسف کے متعلق کیے ہیں  
امام ابن جریر طبری کہتے ہیں :

" قاضی ابو یوسف بڑے فقیہ ، عالم اور حافظ تھے ، حفظ حدیث میں بڑی شہرت رکھتے تھے ۔ محدث کے بیان حاضر  
ہوتے اور پچاس یا ساٹھ احادیث تک یاد کر لیتے ۔ پھر کھڑے ہو کر اٹار کر دیتے ، بڑے کثیر الحدیث تھے ۔ آپ تین  
خلفاء مہدی ، ہادی اور اردن الرشید کے قاضی رہے " ۱۸

ابن عبد البر کہتے ہیں :-

" اردن الرشید آپ کا بہت احترام کرتے تھے اور ابو یوسف ان کے ان بڑے موقر و مکرم تھے " ۱۹

خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں ابو یوسف کے ترجمے میں لکھا ہے کہ عائشہ نے ابو یوسف سے ایک مسئلے کے متعلق دریافت  
کیا ، ابو یوسف نے اس کا شافی جواب دیا تو عائشہ نے کہا تم نے یہ جواب کس شہری کسند کی بنا پر دیا ہے ؟ ابو یوسف نے کہا اس  
حدیث کی بنا پر ہے آپ نے ہمارے سامنے بیان کیا ہے ، تو عائشہ نے کہا بخدا میں نے اس حدیث کو اس وقت حفظ کیا کہ تمہارے  
باپ کی ابھی شادی نہیں ہوئی تھی لیکن اس کے معنی آج معلوم ہوئے " ( تاریخ بغداد ، جلد ۱ ، ترجمہ ابو یوسف القاضی )  
اس سے آپ کی دہانت و فطانت اور استنباط مسائل کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے ۔

امام ابو یوسف نے بہت سی کتابیں تصنیف کی ہیں جن میں انہوں نے اپنے اور اپنے استاذ امام ابو حنیفہ کے افکار و نظریات  
کا ذکر کیا ہے ۔ آپ کی سب سے مشہور تصنیف کتاب الخراج ہے ۔ ۲۰ ۔ یہ دراصل ایک خطبہ جو انہوں نے خلیفہ اردن الرشید  
کے نام لکھا ہے ۔ اس میں وہ حکومت کے مالی وسائل اور ذرائع آمدنی کی تفصیلات ذکر کرتے ہیں ۔ بقول ابو ذہرہ " یہ کتاب بلاشبہ اپنے  
موضوع پر بہتر اور قیمتی فہمی سرایہ ہے ۔ جس دور میں یہ لکھی گئی اس میں اس کتاب کی کوئی نظیر نہیں ملتی " ۲۱

۱۷۔ شاہ ولی اللہ دہلوی ، حجتہ اللہ البالغہ ، اردو ترجمہ بریلوٹی ، حصہ اول ، ص ۳۸۷ ۔

۱۸۔ ابو ذہرہ ، حیات حضرت امام حنیفہ ، ص ۳۲۱

۱۹۔ ایضاً

۲۰۔ اس کا ترجمہ فرانسس زبان میں E. Fagnan نے کیا ہے جو ۱۹۲۱ء میں پیرس سے شائع ہو چکا ہے ، دیکھئے : تاریخ و فلسفہ یورپ ، آئن اسلام ، ص ۱۳

۲۱۔ ابو ذہرہ ، ص ۳۲۶ ۔

امام ابو حنیفہ کی ایک اور کتاب اختلاف ابی حنیفہ اور ابن ابی یعلیٰ ہے جس میں امام موصوف نے وہ مسائل جمع کئے ہیں جو امام  
عظیم اور قاضی ابن ابی یعلیٰ میں مختلف دیکھتے، ان تمام مسائل میں امام ابو یوسف نے امام عظیم کا ساتھ دیا ہے۔

امام ابو یوسف کی کتب پر تبصرہ کرتے ہوئے ابو زہرہ لکھتے ہیں :

” یہ ہیں امام ابو یوسف کی تصانیف، مذکورہ بالا کتب کی عبارات سے واضح ہوتا ہے کہ ان میں کس قدر حسین

تعبیر و ضروح بیان، جزالت و قناعت، دقت نظر اور قوت فکر پائی جاتی ہے۔ اس کے بلو بہ پہلو فقہی دلائل ہیں

جن سے امام ابو حنیفہ کے منہاج فکر کا پتہ چلتا ہے۔“

فقہ حنفی کے تیسرے عظیم ستون امام محمد ہیں۔ آپ کا پورا نام محمد بن الحسن شیبانی اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ  
کی ولادت ۱۳۲ھ میں اور وفات ۱۸۹ھ میں ہوئی۔ آپ نے ابتدائی طور پر امام عظیم سے کتب فہم کیا، تکمیل امام ابو یوسف  
کے پاس کی۔ علاوہ ازیں امام ثوری اور امام ادزہلی سے بھی استفادہ علمی کیا۔ عراقی فقہ (فقہ حنفی) کا بغور مطالعہ کرنے کے بعد امام  
مالک کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ نے فقہ، حدیث، روایات اور ان کے افکار و آراء اخذ کئے۔ آپ نے تین برس امام مالک  
کے یہاں قیام کیا۔ دارون الرشید کے عہد میں قضا کے منصب پر فائز رہے۔ آپ بالغ نظر ادیب بھی تھے اس لئے سانی و بیانی خصوصاً  
صبر و دردتھے۔ شخصیت بھی بڑی باعرب اور جاذب نظر تھی۔ امام شافعی فرماتے ہیں :-

”آپ فصیح ترین انسان تھے، جب بولتے تو سامع محسوس کرتا کہ قرآن آپ کی زبان پر اترا ہے۔“

خلیب بغدادی نے آپ کا ایک قول نقل کیا ہے کہ، *مشرك ابی ثلاثین الفن دوھم فانفتت خمسة عشر الفاعل النھو والشعر وخمسة عشر الفاعل الخديث والفتنة*۔ میرے باپ نے  
تیس ہزار درہم ترک چھوڑا، میں نے پندرہ ہزار درہم نحو و شعر کی تحصیل میں اور پندرہ ہزار حدیث و فقہ کے اکتساب میں خرچ کئے  
خلیب بغدادی نے آپ کی علمی شخصیت کے ذکر میں امام شافعی کے متعدد اقوال نقل کئے ہیں جن میں سے فقط دو پیش کئے جاتے  
ہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں :-

”لو اشاء ان اقول ان القرآن نزل بلفظ محمد بن الحسن لقلت لغصاحنته“

اور آپ نے فرمایا : ”امن الناس علي في الفقه محمد بن الحسن“

خلیب بیان کرتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل سے ابی ایوب المرزبی نے پوچھا :-

هذه المسائل الدقائق من ايمان لك؛

تو امام احمد ضل نے جو ابا دریا ، من صحت محمد بن الحسن !

علی بن سلطان محمد البروی نقاری نے امام شافعی کے اس قول کو مناقب خوارزمی کے حوالے سے نقل کیا ہے :  
 عن الشافعي انه قال محمد بن الحسن يخطب الناس ويكلمهم  
 على قدر عقولهم فلوكلمهم على قدر عقله لما فهموا كلامه؟ (منقولہ)  
 شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں :-

” امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں تصنیف و تالیف ، درس و تدریس کی بہترین خدمات انجام دینے والے محمد بن  
 الحسن ہیں۔ ان کی حالت یہ بیان کی جاتی ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے فقہ کی تحصیل کی اس  
 کے بعد مدینہ منورہ گئے اور امام مالک کے سامنے ذرا نوٹے شاگردی بچایا اور ان سے موطا پڑھی۔ . . . .“  
 ابو ذرہ لکھتے ہیں :-

” محمد بن حسن ان اوصاف کے جامع تھے جو ان کے استاد امام ابو یوسف کے سوا کسی میں جمع نہ ہو سکے۔ آپ  
 نے عراقی فقہ مکمل طور پر حاصل کی ، منصب قضا کی ذمہ داریوں نے اس میں مزید جلا پیدا کی ، ابتداً مدینہ امام مالک  
 سے اہل عبادت کی فقہ حاصل کی ۔ اہل شام کی فقہ مالک شام کے مشہور شیخ امام اوزاعی سے پڑھی ۔ تفریح اور حساب میں  
 مہارت تامہ رکھتے تھے ۔ زبردست قوتِ بانیہ کے مالک تھے ۔ جب قضا کی ذمہ داریوں سے دو چار ہوئے تو  
 آپ کے علم و تجربہ کو چار چاند لگ گئے اور آپ کو فقہ کا عملی تجربہ حاصل ہوا۔ ۔ ۔ ۔ ۔ سچی بات یہ ہے کہ عراقی فقہ کو  
 متاخرین تک نقل کرنے کا سہرا امام محمد کے سر ہے۔“

امام محمد نے فقہ پر بہت سی کتابیں تصنیف کیں اور یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ امام محمد کی تصانیف ہی فقہ حنفی کا اولین  
 مرجع بھی جاتی ہیں ان کی تفصیل تو آئندہ اوراق میں پیش کی جائے گی یہاں ان کی صرف دو تصانیف سے متعلق دو تبصرے پیش کئے  
 جاتے ہیں کہ امام اوزاعی نے جب آپ کی کتاب ”السیر الکبیرہ“ دیکھی تو بولے :

”شاہد انشا ینکر بیات اسلام لا یندن“ ص ۱۴۱

”شاہ ولی اللہ جلال اللہ العالی (برہان النی) حصہ اول ، ص ۳۸۸

”ابو ذرہ“ ص ۳۳۶



۵ اللہ تعالیٰ نے اس بات پر جواب میں ان کی رائے دعوے و محدود کر دی ہے، اللہ تعالیٰ نے کبھی فرمایا ہے و فوق

ھکل ذی علم علیم ۔

ابو زہرہ آپ کی ایک اور تعلیف "الجامع الکبیر" سے ایک مثال پیش کرنے کے بعد اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :  
"نقل کردہ عبارت سے روز روشن کی طرح یہ امر واضح ہے کہ یہ کتاب جو ذاتِ تعبیر، احکامِ فکر، سلاستِ عبارت

اور حسن بیان میں اپنی مثال آپ ہے" ۳۷

خطیب بغدادی نے امام محمد کی علمی فنیت کا ذکر کرتے ہوئے ابو علی الحسن بن داؤد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ بصرہ والوں کا فرمایا کہ یہی  
ہیں۔ جامع کی کتاب "البیان والقبین نیز کتاب الجوران، سیبویہ کی "الکتاب"، اور خلیل کی "کتاب فی اللغین" جبکہ ہمارے افسران سنائیں بڑے  
مسائل پہ ہے جو کوفے کے ایک مرد محمد بن حسن نے حلال و حرام کے متعلق بیان کئے ہیں، وہ ایسے قیاسی اور عقلی ہیں کہ کسی انسان کو ان کا  
نہ جانتا رہا نہیں۔۔۔۔۔۔"

فقہ حنفی سے متعلق امام ابو یوسف اور امام محمد کی گرانقدر خدمات کا ذکر انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں "ان اصفاء میں  
کیا گیا ہے۔

*These two pupils are more authoritative for the  
development of the teachings of the school than  
even Abu Hanifa himself.*" ۳۸

ترجمہ : "یہ دونوں شاگرد حنفی مکتب فکر کی تعلیمات کی نشوونما کے ضمن میں خود ابو حنیفہ سے بھی سبقت لے گئے ہیں۔"  
امام عظیم کے دورِ شہیدت میں امام ابو یوسف اور امام محمد جنہیں عرف عام میں "صحابین" کہا جاتا ہے، کے علم و فضل و کمالات  
صداقت اور فتنی بصیرت کا اندازہ مندرجہ بالا اقوال سے آسانی سے لگایا جاسکتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے اپنے استاد کے  
اقوال و افکار کو متاخرین تک پہنچانے میں عظیم خدمت انجام دی ہے اور فقہ حنفی ہی نہیں فقہ اسلامی میں ان کا ذکر زمر میں جردت سے مرقوم  
ہے۔

اب فقہ حنفی کے چوتھے ستون امام زفر کا مختصر تعارف پیش کیا جاتا ہے۔ آپ کا پورا نام زفر بن ہذیل ہے۔ یہاں اس کا ذکر

۳۷ البدر : ص ۲۴۲

۳۸ شارح انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، ص ۱۳۱

بلے مد ضروری ہے کہ آپ امام اعظم کے دونوں ارشد تلامذہ ابو یوسف اور محمد سے صحبت کے اعتبار سے مقدم تھے چنانچہ امام اعظم کی وفات کے صرف آٹھ سال بعد ہی وفات پا گئے، مگر آپ کا سن وفات ۱۵۸ھ ہے۔ آپ نے کوئی کتاب تصنیف نہیں کی۔ لیکن ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ آپ امام اعظم کی وفات کے بعد تھوڑا عرصہ زندہ رہے تاہم اس امر سے انکار ممکن نہیں کہ پوری زندگی آپ امام اعظم کے انکار و آراء کی نشر و شاعت میں سرگرم عمل رہے۔ امام اعظم کی زندگی ہی میں آپ بصرہ کے قاضی بن گئے تھے تاہم آپ امام اعظم کے حلقہ درس کے جانشین ہوئے اور ان کے بعد ہی مسند تدریس امام ابو یوسف کے حصے میں آئی۔

تاریخ بغداد میں ان چاروں بزرگوں کا بڑا عمدہ تقابل بیان کیا گیا ہے، لکھا ہے :

” مروی ہے کہ ایک شخص امام مزنی کی خدمت میں حاضر ہوا اور اہل عراق کے بارے میں دریافت کرتے ہوئے امام مزنی سے کہا : ابو یوسف کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟“ امام مزنی نے کہا ” اہل عراق کے سردار“۔ اس نے پوچھا ” اور ابو یوسف کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟“ وہ بولے : ” وہ سب سے زیادہ حدیث کا اتباع کرنے والے ہیں۔“ اس نے پھر کہا ادا امام محمد کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟“ مزنی بولے، ” وہ تغزیات میں سب پر فائق ہیں“ وہ بولا ” اچھا تو زعفران کے متعلق فرمائیے : امام مزنی بولے :

” وہ قیاس میں سب سے زیادہ تیز ہیں“

### فقہ حنفی کی تدوین اور اس کا طریق کار

عصر صحابہ میں جو مجتہد پائے جلتے تھے وہ اپنے فتاویٰ اور اجتہادات کو جمع نہیں کرتے تھے بلکہ انہوں نے حدیث نبوی کی جمع و تدوین بھی نہیں کی۔ بعد میں مدینہ کے فقہاء حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس اور ان کے بعد تابعین کے فتاویٰ جمع کرنے لگے۔ ان کو دوسرے مسائل کے لئے مبنی قرار دیتے تھے۔ عراقی فقہاء عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی کے فتاویٰ شریح اور دیگر قضاة کو ذہن کے فیصلوں کو جمع کرتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ ابراہیم نخعی نے بھی فتاویٰ کو ایک مجموعے میں جمع کیا تھا۔ امام ابو یوسف کے استاد حماد کا بھی ایک مجموعہ تھا، تاہم ان کی حیثیت ایک ذاتی دائرہ کی تھی کہ مجتہد عند الفقہاء اس کی طرف رجوع کرتا تھا، فقہ کی باقاعدہ تدوین کا سر امام اعظم کے سر پر ہے۔

بقول علامہ حکیم امام ابو یوسف اولین شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کو مدون کیا۔ آپ سے قبل یہ فرس کسی کو حاصل نہ ہو سکا۔ صحابہ و تابعین نے نہ ابواب مرتب کئے اور نہ کوئی با ترتیب تصنیف کی، ان کا تمام تر اجتہاد قوتِ فہم پر تھا۔ ان کے دل ہی علم کے

صندوق تھے۔ امام ابوحنیفہ نے آنکھ کھولی تو دیکھا کہ اوراقِ علم بکھرے پڑے ہیں۔ ان کے جی میں آیا کہ مبادا بعد میں آنے والے  
ناخلف انہیں شائع کر دیں۔۔۔۔۔ امام ابوحنیفہ نے تدوینِ علم کا بیڑا اٹھایا۔“ ۳۹

علی بن سلطان محمد الرومی نے بھی اس امر کی نشاندہی کی ہے ،

” اذ من المعلم المقدمان الامام الاعظم هو المجتهد الاقدم وهو  
الذی اسس الاصول والفروع بادلۃ المعقول والمنشروع حتی اعترف  
الشافعی حیث قال الخلق کلہم عیال ابی حنیفۃ فی الفقہ۔“

(ملکی نسخہ مکتبہ انور سیتہ، ہندوبول، ترکی ۱۹۷۱ء)

فقہ حنفی کی تدوین میں امام اعظم کی حیثیت بانی و قائد اور رہنما کی ہے تاہم اس امر کا ذکر ضروری ہے کہ امام اعظم کو براہِ  
راست فقہ حنفی پر کوئی تصنیف نہیں بلکہ آپ کے تلامذہ نے آپ کی زیر سرپرستی آپ کے اقوال و روایات سے اور حضرت امام نے  
کبھی کبھی ان پر نظر ثانی فرمائی۔ چنانچہ فقہ حنفی کی کتب کی تدوین میں کچھ حد تک امام ابو یوسف درجہ تقریباً مکمل فقہ حنفی کی تدوین  
امام محمد نے کی۔ امام اعظم کی کوئی باقاعدہ تصنیف نہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

” فقہ میں امام ابوحنیفہ نے کوئی مرتب و منظم کتاب تصنیف نہیں کی اگر آپ کے عہد کے حالات پر ایک طائرانہ  
نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات درجِ عصر اور رفتارِ زمانہ کے بالکل مطابق ہے کیونکہ کتابیں تصنیف کرنے  
کا رواج آپ کی وفات کے بعد یا آپ کی زندگی کے آخری دور میں ہوا جبکہ آپ بوڑھے ہو چکے تھے۔“ ۴۰

فقہ حنفی کی ایک نمایاں اور اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس کی تدوین شوروی طریق کا نہ ہوئی۔ اس طریق کا نہ پر  
روشنی ڈالتے ہوئے علامہ ملکی ”الناقب“ میں لکھتے ہیں :-

” آپ نے اپنے مسلک کی اسباب اپنے تلامذہ کی شوقی پر رکھی اور ان پر اپنی رائے مٹھو سنی نہیں  
چاہی۔ اس سے آپ کا مقصد دینی کا دش اور خدا اور رسول سے تعلق خلوص میں امکانی و زندگ کو شاہ رہنا تھا  
آپ ایک ایک سلسلہ پیش کر کے تلامذہ کے جوابات سنتے تھے اور پھر اپنا مافی الضمیر بیان فراتے۔ ضرورت کا تقاضا  
ہوتا تو ان سے تبادلہٴ افکار بھی کرتے۔ جب ایک قول پر اُکرات ثمر جاتی تو ابو یوسف اسے اصول میں درج

۳۹ الناقب ملکی بحوالہ ابو ذہرہ ، ص : ۳۱۰ -

۴۰ ابو ذہرہ ، ص : ۳۰۸ -

کہتے۔ اس طرح انہوں نے سب اصول تحریر کر لئے۔ ﷺ

بجس شوریٰ میں شریک تلامذہ کس پائے کے تھے اور علم و فضل کے کس مقام پر فائز تھے؟ اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ نے اپنے وابستہ دامن تلامذہ کے متعلق فرمایا :-

” اصحابنا هؤلاء مستتة وثلاثون رجلا منهم ثمانیۃ وعشرون یصلحون  
للقضاء ومنہم مستتة یصلحون للفتویٰ ومنہما ثمان ینصلحان یؤدبان  
للقضاة واصحاب الفتویٰ و اشار الی ابی یوسف و زفر“

” یہ چھتیس آدمی ہیں، ان میں سے اٹھائیس قاضی بننے کے لائق ہیں اور چھ قاضی بننے کے اور دو قاضی اور فقہاء کی اصلاح و

تادیب کی قابلیت رکھتے ہیں، اور آپ نے ابو یوسف اور زفر کی طرف اشارہ فرمایا۔“ ﷺ

اس میں جہاں باقی تلامذہ کی فضیلتِ علمی کا اندازہ بآسانی ہو سکتا ہے وہاں ابو یوسف اور زفر کی علمی عظمت کا اندازہ

کرنا چنداں دستوار نہیں۔

جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ امام اعظم نے فقہ حنفی میں کوئی مرتبہ و منظم تصنیف نہیں فرمائی تھی، آپ کے اصحاب

تلامذہ آپ کی فقہی آراء کو مدون کرتے اور ضبط تحریر میں لاتے تھے، کسی آپ انہیں اطوار بھی کراتے تاہم یہ تمام کام امام ابو یوسف، اور امام محمد کے ہاتھوں تکمیل مراحل تک پہنچا، چنانچہ ابو زہرہ کہتے ہیں :

” ابو یوسف نے کتاب الخراج اور فقہ حنفی کی دیگر کتب مدون کیں، پھر امام محمد کا دور آیا تو انہوں نے

مکمل یا تقریباً مکمل فقہ حنفی کو ترتیب دیا۔“ ﷺ

امام محمد نے جن کتابوں کی تدوین کی ہے ان کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم وہ ہے جسے فقہ راویوں نے امام محمد سے روایت

کیا ہے انہیں کتب ظاہر الروایہ یا مسائل اصول کہا جاتا ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جو فقہ راویوں سے روایت نہیں کی گئیں ان کا

نام کتب یا مسائل النوادر ہے۔ کتب ظاہر الروایہ چھ ہیں : البیوط، الجامع الکبیر، الجامع الصغیر، کتاب السیر الکبیر، کتاب

ﷺ المناقب، لکنی، سجاد، ابو زہرہ، ص ۳۱۱۔

ﷺ خلیب، تاریخ بغداد، جلد ۱۳، ترجمہ یعقوب بن ابراہیم ابو یوسف القاضی (امام محمد کا شمار ان میں اس لئے نہیں کیا گیا کہ آپ کی عرس

تہ چھوٹی تھی کیونکہ امام اعظم کی وفات کے وقت آپ کی عمر صرف ۱۸ برس تھی۔)

ﷺ ابو زہرہ : ص ۳۰۹۔

امیر الصغیر اور زیادات - یہ چھ کتابیں ابو الفضل سے اپنی تصنیف کتاب الکافی میں جمع کر دی ہیں۔ بعد ازاں علامہ مرسسی نے کتاب المیسرہ میں جو تین جلدوں پر مشتمل ہے کافئ کی شرت لکھی ہے ۳۲

(مصنفی نے کتاب انوار کی تفصیل کے علاوہ امام عظیم کے دیگر کماذہ کی تصانیف نیز فقہ حنفی کے مسائل پر مشتمل مشہور کتاب فتاویٰ کی تفصیل بھی اپنی تصنیف فلسفۃ التشریح فی الاسلام میں دی ہے، دیکھئے صفحہ : ۳۰ تا ۳۳)

### فقہ حنفی کے اصول اور استنباط مسائل کا طریق کار

امام عظیم نے اپنی فقہ کی بنیاد کتاب وسنت اور صحابہ کرام کے اقوال و فتاویٰ پر رکھی آپ نے فرمایا :  
 " میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عباس اور ان کے اصحاب و  
 کماذہ کی فقہ حاصل کر چکا ہوں " ۳۵

ابن عبد البر نے "انتقاء" میں آپ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے :

" جب کوئی مسئلہ کتاب اللہ میں ملے نہ سنت رسول میں تو میں اقوال صحابہ پر غور کرتا ہوں اور اقوال صحابہ  
 کے سامنے کسی کے قول کو قابل اعتناء نہیں سمجھتا " ۳۶  
 شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں :

" اور امام ابوحنیفہ کے مذہب کی اصل و اساس حضرت عبداللہ بن مسعود کے فتوے اور حضرت علی کے قضایا  
 اور فتوے اور قاضی شریح کے قضایا، فیصلے اور دیگر کوفہ کے قاضیوں کے قضایا اور فتوے سے ہیں۔ انہوں نے اسٹی  
 سے حسب توفیق انہی مسائل فقہ جمع کئے " ۳۷

شاہ صاحب امام ابوحنیفہ کے طریق اور ان کی فقہی بصیرت پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

" اور حضرت امام ابوحنیفہ علوہما حضرت امام ابراہیم نخعی اور ان کے ہم عصر علماء کو نہایت التزام سے تقاضے ہوتے  
 تھے اس سے وہ ذرہ برابر متجاوز نہ ہوتے تھے الا ما اشار اللہ۔ حضرت امام ابوحنیفہ انہ کے مذہب کی تخریجات

۳۵ مصنفی ، فلسفۃ التشریح فی الاسلام، اردو ترجمہ شریعت اسلام، ص : ۳۰

۳۶ ابن عبد البر ، انتقاء ، ص : ۵۷

۳۷ ابن عبد البر ، انتقاء ، ص : ۳۵

۳۸ حجة اللہ بالہ ، اردو ترجمہ برہان النہی ، ص : ۳۸

میں ایک عظیم الشان حیثیت رکھتے تھے۔ تخریجات مسائل کی وجوہات پر نہایت دقیق و عمیق نظر رکھتے تھے، اور

فروعات پر پوری پوری نظر اور کمال توجہ تھی۔ ۱۷

اپنے مندرجہ بالا بیان کی تائید و تصدیق کے لئے شاہ صاحب لکھتے ہیں :

• اگر تم جہاں سے اس بیان کی تصدیق چاہتے ہو تو امام محمد کی کتاب الآثار اور جامع عبدالرزاق، مصنف

ابی بکر بن ابی شیبہ کا مطالعہ کرو اور ان میں حضرت ابراہیم نخعی اور ان کے ہمعصر علماء کے اقوال کا تھمس کرو، پھر

ان کو امام ابوحنیفہ کے مذہب پر منطبق کرو، ٹھیک ٹھیک تم اپنے اساتذہ کی روش اور طریقہ کا پیرو پاؤ گے، ۱۸

امام ابو یوسف کی کتاب "رد علی سیرالاولیٰ" پر تبصرہ کرتے ہوئے ابو زہرہ نے امام عظیم کے طرق استنباط اور

فقیہ مہارت کو ان الفاظ میں خراج تحسین پیش کیا ہے :

"کتاب ہذا میں امام ابوحنیفہ کے دلائل، طرق استنباط اور مسائل استدلال کی اصلی صورت دیکھی جاسکتی

ہے۔ اس کے پیلو بہ پیلو یہ معلوم کیا جاسکتا ہے کہ آپ فقہی قیاسات میں کس قدر مہارت تامہ رکھتے تھے

اور نصوص کتاب و سنت کی تشریح و توضیح کرتے وقت آپ کی عقل و فہم کس ان کے غایات اور بواہث

علل تک پہنچ جاتی تھی۔ ۱۹

امام ابو یوسف کی دوسری کتاب "اختلاف ابی حنیفہ و ابن ابی یعلیٰ" پر تبصرہ کرتے ہوئے ابو زہرہ لکھتے ہیں :-

"یہ کتاب جن مفید مسائل دادہ پر مشتمل ہے وہ امام ابوحنیفہ کی فقہی بصیرت و فراست کی جیتی جگتی

تصویر ہیں۔ ۲۰

اس مہارت اور دقیق و عمیق نظر اور فقہی بصیرت و فراست کے باوجود امام عظیم جب کسی مسئلے پر فتوے دیتے تو

کہہ دیتے :

"هذرا رأی النعمان بن ثابت یعنی نفس و هو احسن ما قدرنا

۱۷۔ حجتہ الشاہانہ : اردو ترجمہ برطانوی ، ص ۲۸۶۔

۱۸۔ ایضاً : ص ۲۸۷۔

۱۹۔ ابو زہرہ : ص ۲۳۱، ۲۳۲۔

۲۰۔ ایضاً : ص ۲۳۱۔

علیہ فمن جاء باحسن منه فهو اولیٰ بالصواب“ ۵۲

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے امام شترانی کی تالیف کتاب البراقیت والجمہور کے حوالے سے امام اعظم کا یہ قول نقل

کیا ہے :

”ان یقول : لا ینبغی لمن لم یعرف دلیلی ان یفتی بکلامی“ ۵۳

یعنی جسے میری دلیل کا علم نہیں اسے میرے قول پر فتوے نہیں دینا چاہئے۔

جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے امام محمد کی ہجرت شخصیت ہے جنہوں نے امام اعظم سے قدرے استفادہ اور امام ابو یوسف

سے خاطر خواہ برہ در ہونے کے بعد فقہ حنفی کی عملی طور پر تدوین کی۔ ان کے متعلق شاہ صاحب لکھتے ہیں :

” انہوں نے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے مذہب پر غور و خوض کرنا شروع کیا اور ان کے ہر مسئلے

کو امام مالک کے موطا پر منطبق کرنے کی کوشش کی۔ اگر یہ مسائل موطا پر منطبق ہو جاتے تو فہما و گرتہ پھر صحابہ

اور تابعین کے اقوال پر نگاہ ڈالتے۔ اگر صحابہ اور تابعین کو اپنے اصحاب و اساتذہ کے مذہب کے مطابق پاتے

تو اسے اختیار کر لیتے اور اگر اپنے مذہب و مسلک اور عمل فقہاء کو ضعیف قیاس اور کمزور تخریج پر مبنی پاتے

اور وہ صحیح حدیث کے خلاف ہوتا اور اکثر علماء اس کے خلاف ہوتے تو وہ اسے ترک کر دیتے اور علماء سلف

میں سے جس کا مذہب و مسلک راجح اور قوی پاتے، اختیار کر لیتے“ ۵۴

ابوزہرہ کتاب الخراج پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

” ان کا زیادہ اعتماد قرآنی دلائل، احادیث نبویہ اور صحابہ کرام کے فتاویٰ پر ہے وہ احادیث روایت

کر کے ان سے عمل کا استنباط اور صحابہ کے ان پر عمل کا ذکر کرتے ہیں“ ۵۵

جیسا کہ ابھی بیان کیا گیا ہے، فقہ حنفی کا مدار قرآنی دلائل، احادیث نبویہ اور صحابہ کرام کے فتاویٰ پر ہے اس

مرا ذکر کرنا بے حد ضروری ہے کہ عہد عباسی میں چونکہ اسلامی سلطنت کا دائرہ بہت وسیع ہو چکا تھا اور مختلف تہذیب و

۵۲ ج۱۰ الحدیث البانہ، ج ۱، ص ۲۱۴

۵۳ یقیناً، ص ۲۱۶

۵۴ یقیناً، ص ۲۸۴

۵۵ ابوزہرہ، ص ۳۲۱، ۳۲۲

تمدن سے وابستہ لوگ مشرف بہ اسلام ہو رہے تھے لہذا یہ ایک منطقی نتیجہ تھا کہ نئے نئے مسائل پیدا ہوئے، اور عالی ہمت فقہائے کرام نے کتاب و سنت کی روشنی میں ان کے حل کھنڈے پوری پوری کوشش کی۔ ظاہر ہے کہ بعض مسائل میں مختلف مکاتب فکر کے فقہاء کرام کے درمیان اختلافات بھی پیدا ہوئے ابن خلدون فقہائے احناف کی مہارت اور فقہی بصیرت پر تبصرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہے:

”امام ابوحنیفہ کے شاگردوں نے خلفائے عباسیہ کی صحبت میں رہ کر تابعیات کے نو دسے لگا دیے اور شافعیوں کے ساتھ ان کے زبردست مناظرے رہے اور اختلافی مسائل میں اجمعی اجمعی بحثیں ان کے قلم سے نکلیں اور وہ ظلم میں منہمک گئے اور عمیق النظر بن گئے اور جو کچھ ان کی فضیلت و برتری تھی وہ منظر عام پر آگئی بلائے ابن خلدون نے مذہب حنفی کے ذکر کے ساتھ دیگر مذاہب فقہ پر بھی تبصرہ کیا ہے۔ مذہب مالکی کے متعلق لکھتے ہیں: ”آپ دیکھیں گے کہ مالکی مذہب بہ نسبت اور مذاہب کے حضرت کے رنگ و اثر سے دور ہی رہا“ ۵۷

ضلعی مذہب کے متعلق بیان کرتے ہیں:-

”امام احمد بن حنبل کے متقلدین بہت کم تعداد میں ہیں کیونکہ ان کا مذہب اجتہاد سے دور رہا“ ۵۸

ضلعی فقہاء کا فقہائے احناف سے استفادہ علمی کا ٹکڑا کرتے ہوئے ابن خلدون لکھتا ہے:-

”امام احمد بن حنبل کے شاگردوں نے امام ابوحنیفہ کے شاگردوں سے استفادہ علمی کیا، گو ان کا خود اپنا مرتبہ حدیث میں بہت اونچا تھا مگر پھر بھی فقہ حنفی ہی کے خوشہ چین ہوئے“ ۵۹

فقہ کے ذکر کے ساتھ ساتھ ابن خلدون نے اصول فقہ کے ضمن میں امام شافعی کے متعلق یہ لکھا ہے کہ سب سے پہلے انہوں نے اس علم پر قلم اٹھایا اور اس میں ایک مشہور رسالہ لکھا، پھر فقہائے حنفیہ نے اس میدان میں قدم رکھا اور قواعد پر بصیرت افروز بحثیں اٹھائیں۔ اصول فقہ میں فقہائے احناف کی خدمات کا ذکر کرتے ہوئے ابن خلدون نے لکھا ہے:

”بہر حال ماننا پڑتا ہے کہ فقہائے حنفیہ کو اس میں بے نظیر مہارت ہے کہ نکات فقہ کی گہرائیوں تک

۵۶ ابن خلدون، مقدمہ اردو ترجمہ، ص ۲۶۹

۵۷ ایضاً، ایضاً، ص ۲۷

۵۸ ایضاً، ایضاً، ص ۲۶۹

۵۹ ایضاً، ایضاً، ص ۲۶۹





” امام شافعی (امام مالک کے) مدنی مکتب فکر کے بجائے امام مجاہد الشیبانی کے مرتب استدلال کو جزوی طور پر اپناتے ہیں اور اس پر اپنے استدلال کی عمارت تعمیر کرتے ہیں، اگرچہ وہ ہر مسئلے میں ان دونوں قدیم مکاتب فکر سے ملے ہوئے نظر آتے ہیں۔“

مصنف مذکور نے ابوحنیفہ اور ابن ابی یسلیٰ کے طرق استنباط اور دلائل کا مقابلہ پیش کیا ہے، بحث کو سمیٹتے ہوئے

لکھتا ہے :-

” The examples with which I illustrated the development of legal reasoning show the superiority of Abu Hanifa's technical legal thought over that of Ibn Abi Laila. “

ترجمہ :- ” دو مثالیں جن سے میں نے قانونی استدلال کے نشو و ارتقا کو واضح کیا اس امر پر دال ہیں کہ ابوحنیفہ کا فنی اور قانونی نقطہ نگاہ ابن ابی یسلیٰ کے استدلال اور نقطہ نگاہ سے فوقیت کا حامل ہے۔“

امام اوزاعی (نیز ابن ابی یسلیٰ) کے ساتھ امام عظیم کے منہاج استدلال کا موازنہ کرتے ہوئے ابن عصفیٰ نظر آتا ہے :-

” ..... those numerous cases which show Abu-Hanifa's legal thought not only more broadly based and more thoroughly applied than that of Auzai and Ibn Abi Laila, but technically more highly developed, more circumspet, and more refined. “

ترجمہ :- ” ان کثیر التعداد مسائل سے ظاہر ہے کہ نہ صرف یہ کہ اوزاعی و ابن ابی یسلیٰ کی نسبت ابوحنیفہ کا قانونی نقطہ نگاہ زیادہ وسیع النظری پر مبنی اور کامل و مکمل طور پر منطبق نظر آتا ہے بلکہ فنی محاسن کے اعتبار سے امتیازی

ارتقائی، زیادہ محتاط اور زیادہ دقیقہ رس ہے۔“

اسی مصنف نے امام اعظم کے طریق استدلال کو ان شاندار الفاظ میں بدرجہ تحسین پیش کیا ہے :

*Abu Hanifa shows a high degree of technical reasoning, is sharp-sighted and systematic, and anticipates Shafii's doctrine.* ۱۷

ترجمہ :- ” ابوحنیفہ ایک اعلیٰ درجے کے فنی استدلال کا مظاہر ثبوت دیتے ہیں، وہ بڑے دقیقہ رس، صاحب بصیرت اور با اصول ہیں اور شافعی کے اصول و نظریات کو ان سے بہت پہلے بحث میں لائے ہیں۔“

## فقہ حنفی کی خصوصیات

اسلام دینِ فطرت ہے اور پوری انسانی زندگی کے لئے ایک روشن منابطہ حیات ہے۔ قرآن حکیم نے جو وسیع رشد و ہدایت ہے اور اسلامی فقہ و قانون کا ماخذِ اول ہے، انسانی زندگی کے لئے بنیادی ذریعہ اصول کی اتنا ہی کردی ہے۔ اس کے اجمالی احکام کی تشریح و توضیح سنتِ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے میسر آ جاتی ہے اور ان دونوں یعنی کتاب و سنت کی روشنی میں مشابہ اور مثال مسائل پر قیاس کرتے ہوئے یا علت و حکمت کو پیش نظر رکھتے ہوئے فقہائے کرام نے نئے نئے ابھرنے والے مسائل کا حل پیش کیا ہے جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے مسائل کے استنباط میں فقہی اختلافات ناگزیر تھے (اگرچہ ان اختلافات کی نوعیت موجودہ دور میں کسی عدالت کے فاضل محرموں کی آراء میں اختلاف کی طرح ہے) چنانچہ مختلف فقہی مکاتبِ فکر وجود میں آئے جن میں سے صرف چار کو شہرت اور مقبولیت حاصل ہوئی اور اہل سنت والجماعت کے نزدیک چاروں ائمہ احترام کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں، علی بن سلطان المرادی لکھتے ہیں :-

” اتفق علیہ علماء الامم من اهل السنة والجماعة ان الائمة الاربعة  
صلو علی طریق الهدایة المبنیة علی الاصول القواعد الشرعیة  
والفروع والمزیات الفقہیة “

(اہلسنت وجماعت کے علماء امت اس امر پر متفق ہیں کہ چاروں ائمہ کرام، امام اعظم، ابوحنیفہ، امام مالک، امام

شافعی اور امام احمد بن حنبل، رشد و ہدایت کے ایک ایسے طریق پر گامزن ہیں جو شرعی اصول و قواعد، فروع اور جزئیات فقہیہ پر مبنی ہے،

ان چار مقبول و مشہور فقہی مکاتب فکر میں سے فقہ حنفی کو خصوصی طور پر فروغ نصیب ہوا۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ فروغ جیسا کہ بعض حضرات نے اس خیال کا اظہار کیا ہے، بعد از حنفی فقہاء کے عمدہ قضاہ پر مامور ہونے کی وجہ سے ہوا یا فقہ حنفی کے ذاتی محاسن کی وجہ سے ہوا ہے۔ قبل اس کے کہ فقہ حنفی کی خصوصیات کا تفصیلی جائزہ لیا ہے۔ فقہ حنفی کی شہرہ آفاق کتاب الہدایہ میں سے چند مسائل بطور مثال پیش کئے جاتے ہیں جن سے فقہ حنفی کے موقف اور طریق استدلال کو سمجھنے میں آسانی ہوگی۔

۱۔ نکاح میں گواہ

نکاح میں گواہوں کا عادل ہونا شرط نہیں تھی کہ ہماری رائے میں نکاح دو فاسق گواہوں کی گواہی سے بھی منع ہو جائے گا۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ گواہی جو اعزاز اور فائز کا شمار فقیر لوگوں میں ہوتی ہے۔ ہمارے (انصاف) رائے یہ ہے کہ فاسق نبی ہو سکتا ہے لہذا وہ گواہ بھی بن سکتا ہے اور یہ واضح ہے کہ جب سے مسلمان ہو چکا ہے، پھر خود اپنے متعلق حق دلالت سے محروم نہیں کیا جاتا اور دوسرے متعلق بھی محروم نہیں کیا جاتا کیونکہ وہ ابھی جس میں سے ہے اور دوسرے جب وہ قاضی ہو کر سکتا ہے تو وہ خود بھی قاضی ہو سکتا ہے (لہذا گواہ بطریق اولیٰ ہو سکتا ہے)

ولا تشترط العدالة حتى ينعقد  
بحضرة الفاسقين عندنا خلافا  
للشافعي رحمه الله لان الشهادة  
من باب الكرامة والفاقد من اصل  
الاهانة ولنا انه من اهل الولاية  
فيكون من اهل الشهادة وهذا لانه  
احالهم يحرم الولاية على نفسه لاسلامه  
لا يحرم على غيره لانه من جنسه و  
لانه صلح مقلدا فيصلح مقلدا۔ ۱۰

۲۔ تین طلاقیں دینا

طلاق بدی کی صورت میں تین طلاقیں کی بارگی و دہائی یا ایک ہی طہریں دے کر جب وہ ایسا کر بیٹھے گا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور وہ غلط طریق سے طلاق دینے والا گنہگار ہوگا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ گنہگار ہونے

وطلاق البدعة ان يطلقها ثلاثا  
بكلمة واحدة او ثلاثا في طهر واحد  
فمن ذلك وقع الطلاق وكان عاصيا

۱۰۔ غیبیاتی، الہدایہ، مطبوعہ مصر، الجزء الاول، ص ۱۹۰

کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا کیونکہ ہر طلاق مباح ہے اور یہ ایک شرعی تصرف ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ طلاق سے دراصل منع کیا گیا ہے کیونکہ اس سے وہ ازدواجی رشتہ منقطع ہو جاتا ہے جس کے ساتھ دین و دنیا کی بہت سی مصیبتیں وابستہ ہوتی ہیں اسکی اجازت صرف بظہور خلاصی کی ضرورت کے تحت ہے اور (جب یہ ضرورت ایک طلاق سے پوری ہو سکتی ہے تو یکبارگی تین طلاق دینے سے کیا فائدہ بھولنا ہم اس کے مختلف حصوں میں دینے کا سوال ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں واقعی ضرورت کی دلیل ملحوظ رہتی ہے۔

وقال الشافعي رحمه الله بكل الطلاق مباح لانه تصرف مشروع ولنا ان الاصل في الطلاق هو الحظر لما فيه من قطع النكاح الذين تعلقت به المصاح الدينية والدينية والاباحة للحاجة الى الخلاص والحاجة الى اجمع بين الثلاث وهي المفرق على الاظهار ثابت نظرا الى دليلها

### ۳۔ مطلقہ کی عدت کے دوران اس کی بہن سے نکاح

اگر مرد اپنی بیوی کو طلاق بائن یا رجعی سے دے تو اس کے لئے جائز نہیں کہ مطلقہ بیوی کی بہن کو اپنے نکاح میں لائے جب تک اس کی عدت پوری نہ ہو جائے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر عدت طلاق بائن یا تین طلاقوں کی ہے تو (بیوی کی بہن سے نکاح جائز ہے کیونکہ طلاق کے اثر کو جوہر سے نکاح کی طور پر زائل ہو چکا ہے اسی بنا پر اگر اس نے دانستہ مطلقہ بیوی سے مجامعت کی تو اس پر حدود واجب ہوگی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ میلان نکاح اپنے بعض احکام مثلا نفقہ، گھر سے نکلنے سے منع، نسب وغیرہ کے احکام باقی ہونے سے ابھی باقی ہے اور طلاق نے تو بعض اس کے اثر کو مٹا کر دیا ہے لہذا یہ نکاح موجود رہے گی اور کتاب طلاق کے اشارے کے مطابق اس پر حد بھی واجب نہ ہوگی اور کتاب حدود میں اسے اس لئے واجب کیا گیا ہے کہ نکاح کی حکیت زائل ہو چکی ہے لہذا بائنا ثابت ہوگی

واذا طلق امرأت طلاقا بائنا او رجعيا لم يجز لمان يتزوج باختها حتى تنقضي عدتها وقال الشافعي رحمه الله ان كانت العدة عن طلاق بائن او ثلاث يجوز لانقطاع النكاح بالكلية اعمالا للقاطع ولهذا لو وطئها مع العلم بالحرمه يجب الحد ولنا ان نكاح الاولى قائم لبقا احكامه كالنفقة والمنع والفراش و لقاطع تاخر عمل ولهذا بقى القيد والحد لا يجب على اشارة كتاب الطلاق وعلى عبارة كتاب الحدود

يجب لان الملك قد زال في حق  
العجل فيتحقق الزنا ولم يرتفع في  
حق ما ذكرنا فيصير جامعا. ۳

### ۴۔ مطلقہ کی عدت

والحمل على الحيض اولى اما عملاً  
باغظ الجمع لان لو حمل على  
الاطهار والطلاق يوقع في طهر  
لم يبق جمعا اولان معرفة لبراءة  
الرحم وهو المقصود والقوله عليه  
الصلاة والسلام وعدة الامة حيضتان  
فيلتحق بيانا به. ۳

### ۵۔ مصارفِ زکوٰۃ

فهذه جهات الزكاة فللمالك ان  
يدفع الى كل واحد منهم ولو  
ان يقتصر على صنف واحد وقال  
الشافعي ، لا يجوز الا ان يصرف  
الى ثلاث من كل صنف لان  
الاصناف بعرف اللام للاستحقاق  
ولنا ان الاصناف لبيان انهم  
مصروف لا لامثبات الاستحقاق

لیکن جو مسئلہ ہم نے بیان کیا ہے اس میں نکاح کی ملکیت  
ذائل نہ ہوگی چنانچہ مرد و دونوں کو نکاح میں جمع کرنا  
قرار پائے گا۔

اور قرد سے مراد معین لینا زیادہ مناسب اور راجح ہے اسکی پہلی دلیل یہ ہے  
کہ قرد کا لفظ جمع ہے (اور جمع میں کم از کم تین افراد ہوتے ہیں) لہذا اگر قرد کے  
معنی میں استعمال ہوگا تو جمع نہیں رہیگا کیونکہ اس طرح کا کچھ حصہ پہلے گزر چکا ہوتا  
ہے جس میں علق واقع ہوتی ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ عدت کا مقصد براءت  
رحم کا معلوم کرنا ہے اور یہ براءت معین ہی سے معلوم ہو سکتی ہے۔ تیسری  
دلیل حضور علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے کہ بانی کی تعدد معین ہوتی ہے۔ یہ عدت قرد کی تشریح  
قرار پائیگی (کہ جب بانی کی تعدد کی تین معین سے کی گئی ہے تو ازاد طورت کی عدت کا  
تین بھی اسی سے ہوگا)

زکوٰۃ کی یہ سب وہ صورتیں ہیں جو بیان کر دی گئی ہیں پس مالک کو حق حاصل  
ہوگا کہ وہ ان میں سے ہر ایک کو زکوٰۃ ادا کرے اور اسے یہ بھی حق حاصل ہوگا  
کہ کسی ایک ہی صنف کو پوری زکوٰۃ ادا کر دے۔ امام شافعی فرماتے ہیں  
کہ فقط کسی ایک صنف کو زکوٰۃ ادا کرنا جائز نہ ہوگا بلکہ زکوٰۃ اسی صورت  
میں ادا ہوگی جب آٹھ اصناف (مصارفِ ثانیہ) میں سے ہر صنف  
کے کم از کم تین افراد کو زکوٰۃ دی جائے کیونکہ للفقراء میں لام صاف  
کی گئی ہے جو ان اصناف کا حق ثابت کرتا ہے۔ اصناف کی دلیل یہ  
ہے کہ لام اصناف بیان کے لئے ہے اس سے اصناف کا لازمی مستحق

۳۔ البدایہ ، مطبوعہ مصر ، جلد اول ، ص ۱۹۳

۳۔ ایضاً ، جلد ثانی ، ص ۲۸

ہونا ثابت نہیں ہوتا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور لوگ نوبت، ناداری اور غلامی کی بنا پر زکوٰۃ کے معرف قرار پاتے ہیں لہذا اس امر کا لحاظ نہ رکھا جائے گا کہ نادار شخص کون ہے اور ہمارا یہوقف اس بنا پر ہے کہ حضرت عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی طریقہ منقول ہے۔

ہمارے (احسان) کے نزدیک زکوٰۃ میں واجب شدہ چیز کے بجائے اسکی قیمت کا ادا کرنا جائز ہے اسی طرح کفاروں میں یا مذبذبن نظر میں یا عشر میں یا نذر میں کسی واجب شے کے بجائے اسکی قیمت ادا کی جاسکتی ہے، امام شافعی نے کہا ہے کیا کرنا جائز نہیں تاکہ نصوص کی قطعی پیروی کی جاسکے جیسا کہ ہدیہ یا قربانی کے جانوروں کی صورت سے (یعنی ان کی قیمت دینا نہیں جاسکتی) ہماری دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر کو ادا کرنا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو رزق پہنچانے کا وعدہ کر رکھا ہے انہیں پہنچایا جائے لہذا اس پر بکری یا بھیر کی شرط لگانا اس مقصد کو باطل کر دینا لہذا اسکی حیثیت جزیرہ کی ہوگی (جزیرہ میں واجب چیز بھی دی جاسکتی ہے اور قیمت بھی) جہاں تک امام شافعی نے ہدیہ کے جانوروں پر قیاس کیا ہے وہ صورت اس سے مختلف ہے کیونکہ وہاں عبادت کا پہلو ہی ہے کہ خون بہایا جائے اور خون بہا کا عبادت قرار پانا بظاہر خلاف قیاس ہے لیکن جہاں تک یہ نظر رکھنے کا تعلق ہے اس میں عبادت کا پہلو یہ ہے کہ تاج کی ضرورت کو پورا کیا جائے اور یہ قیاس کے عین مطابق ہے۔

بچے اور دیوانہ پر زکوٰۃ واجب نہیں امام شافعی کا اس بار میں اختلاف ہے وہ

وهذا لما عرف ان الزكاة حق الله تعالى وبعلة الفقر صار وامصاره فلا يبالي باختلاف جهات والذى ذهبنا اليه مروى عن عمرو بن عباس

رضي الله عنهم .  
۶۔ زکوٰۃ میں قیمت کی ادائیگی

ويجوز دفع القيمة في الزكاة عندنا وكذا في الكفارات وصدقة الفطر والعشر والنذر وقال الشافعي رحمنا الله لا يجوز اتباعا للمنصوص كما في الهدايا والصدعيا ولسنا ان الامر بالاداء الى الفقير ايصال للمرزق الموعود اليه فيكون ابطالا لقيود الشاة فصار كالجزية بخلاف الهدايا لان القرية فيها اراقة الدم وهو لا يعقل ووجه القرية في المتنازع فيه سدخلة المحتاج وهو معقول .

۶۔ بچے اور مجنون پر زکوٰۃ

وليس على الصبي والمجنون زكاة

لہ ایضا ، ص ۱۱۳

نہ ایضا ، ص ۱۰۲

خلاف الشافعی رحمہ اللہ فانہ  
 يقول ہی حرامة مالیتہ فتعتبر  
 بسائر المؤمن كنفقہ الزوجات و  
 صار كالعشر والخراج ولنا انہا  
 عبادة فلا تتأدى الا بالاختيار تحقيقا  
 لمعنى الابتلاء ولا اختيار لهما  
 لعدم العقل بخلاف الخراج لان  
 مؤنة الارض وكذلك الغالب  
 في العشر معنى المؤنة ومعنى  
 العبادة تابع لہ

### ۸۔ مقروض پر زکوٰۃ

ومن كان عليه دين يحيط بماله  
 فلا زكوة عليه وقال الشافعی  
 رحمہ اللہ تجب لتحقق السبب  
 وهو ملك نصاب تام ولنا انه  
 مشغول بحاجت الاصلية فاعتبر  
 معدوما كالعمار المستحق بالعطش  
 وثياب التبدلة والمهنة - ۴۲

### ۹۔ نماز کے لئے تیمم

ويصلي بتيممه ماشاء من الفرائض

فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ ایک مالی نادان ہے لہذا اسے دوسرے مالی احکام  
 مثلاً بیویوں کے نفقے، عشر، خراج وغیرہ پر قیاس کیا جائیگا (یعنی اگر کسی  
 بچے یا جنون کا نکاح کر دیا جائے تو بیوی کے اخراجات اس کے مال سے  
 ادا کئے جائیں گے) ہماری (احناف کی) دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے  
 اور عبادت کی صحت کا دار و مدار اختیار و رضا پر ہے جس سے ابتلاء اور  
 آزمائش کا تحقق ہوتا ہے مگر بچا اور جنون میں اختیار ہی کہاں ہے چونکہ  
 وہ عقل سے عاری ہیں (اس لئے حکام شرع کے مکلف نہیں) اس لئے  
 کہ خراج پر قیاس کرنا درست نہیں کہ چونکہ خراج تو زمین کا لگان ہے اور عشر  
 کی بھی یہی کیفیت ہے کہ اس میں مالی مشقت کا پہلو نمایاں ہے اور عبادت  
 کا پہلو ثانوی درجے کا حامل ہے۔

جو شخص اپنے مال کی قیمت سے زیادہ کا مقروض ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی  
 امام شافعی فرماتے ہیں واجب ہوگی کیونکہ زکوٰۃ کے واجب ہونے کا سبب موجود ہے  
 درود یہ ہے کہ وہ پورے نصاب شرعی کا مالک ہے۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ وہ مال  
 دراصل اسکی ضروریات میں لگا ہوا ہے لہذا اسے نہ ہونے کے برابر تصور کیا جائیگا  
 جیسا کہ وہ پانی جو پینے کیلئے مخصوص ہو اس کے ہونے کے باوجود تیمم جائز ہوگا، ایسے  
 ہی پینے اور عام استعمال کے زائد پورے اگر جان کی قیمت نصاب سے زیادہ ہو، نہ ہونے  
 کے برابر میں (یعنی ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی)

جو شخص تیمم کرے وہ تیمم سے جتنے فرائض فرض نمازیں اور نوافل چاہے

۴۱۔ ایضاً ص ۹۶

۴۲۔ ایضاً ص ۹۰



والنوافل وعند الشافعي رحمه  
اللہ تعالیٰ یتیم لکل فرہن لانہ  
طہارة ضرورية ولسانہ طہور  
حال عدم الماء فيعمل عملا ما  
اداکر سکتا ہے۔ امام شافعی کی رائے میں ہر فرض (نمانہ) کے  
لئے الگ تیم کرنے کی ضرورت ہے کیونکہ تیم ایک ایسی طہارت  
ہے جو ضرورت کی بنا پر ہے۔ ہماری رائے میں تیم پانی نہ ہونے کی صورت  
میں طہارت کی فرضی صورت ہے لہذا جب تک پانی نہ ملے اسے  
دھونے کے قائم مقام شمار کیا جائے گا۔

بقی شرطہ۔ ۳۳

نماز، زکوٰۃ، نکاح اور طلاق کے مسائل پر مشتمل مندرجہ بالا مثالوں سے ثابت ہوتا ہے کہ فقہ حنفی نہ صرف یہ کہ دوسرے  
کی نسبت سیریل اور آسان ہے بلکہ تمدن کے تقاضوں کے عین مطابق ہے۔ اب اگر مفروضہ پر جس کے پاس بقدر نصاب  
مال تو ہے لیکن اس کا اپنا نہیں، زکوٰۃ لازم کر دی جائے تو کتنا عجیب ہوگا۔ آج تمام تجارتی، صنعتی اور سرکاری اداروں کے  
حسابات میں *Associates* میں سے *Partners* وضع کرنے کے بعد ہی بقایا بابت نکالے جاتے ہیں اور اثاثوں کے  
شمار کے لئے یہ طریق صرف مسلمانوں کے ہاں ہی نہیں بلکہ یورپی دنیا میں معمول ہے۔ اسی طرح اگر زکوٰۃ میں قیمت کی اونچائی کی  
سہولت دیکھی جائے تو نہ صرف یہ کہ زکوٰۃ دینے والے کو بلکہ زکوٰۃ حاصل کرنے والوں کے لئے خاص طور پر موجودہ تمدن  
کے تقاضوں کے پیش نظر کس قدر دشواری پیش آسکتی ہے، مصارف زکوٰۃ میں اخلاف کا طریق بھی سیر العمل اور  
تمدن کے تقاضوں کے عین مطابق ہے کہ کوئی شخص زکوٰۃ کی رقم مصارف زکوٰۃ میں سے کسی ایک یا زائد مستحقین کو ادا  
کر سکتا ہے۔ امام شافعی کے موقف پر عمل کرنے کی صورت میں اسے ہر دم میں برابر تقسیم کرنا ہوگا یہی نہیں بلکہ ہر دم کے  
کم از کم تین افراد کو شامل کرنا ہوگا۔ اس میں جو وقت اور دشواری پیش آئے گی وہ اہل نظر سے مخفی نہیں۔ اسی طرح  
نکاح میں اگر عادل گواہ میسر ہوں تو بڑی مستحسن بات ہے لیکن اگر عادل گواہ میسر نہ ہوں تو کیا نکاح جو انسانی تمدن  
کا سنگ بنیاد ہے، عام گواہوں کی موجودگی کے باوجود انعقاد پذیر نہ ہو؟

مثال کے طور پر پاکستان برصغیر پاک و ہند میں مسلمانوں کی اکثریت بریلوی، دیوبندی اور اہل حدیث سکا تیب فکر  
سے وابستہ ہے۔ تینوں کے نزدیک ڈاڑھی منڈوانا یا کتروانا فسق ہے اور ایسے فاسق کے پیچھے نماز جائز نہیں اب  
ایسے ماحول میں عادل گواہ لانا جو نے شیر سے کم نہیں۔ اگرچہ دین سے وابستہ پورے طور پر مشرع لوگ موجود ہیں لیکن  
"بلا کثر حکم النکل"

تینوں حدوتوں کے بیکارگی دینے کو مباح قرار دینے سے مقاصد نکاح پر ضرب کاری لگتی ہے۔

مطلقہ عورت کی عدت میں اس کی بہرہ سے نکاح کو جائز قرار دینے میں قرآن حکیم کے ارشاد وان تجمعوا بین الاختین کے مطلق حکم کی خلاف ورزی ہوتی ہے۔ اسی طرح مطلقہ عورت کی عدت کو تین طہر قرار دینے سے قرآن حکیم کے لفظ ثلاثہ جو مکمل تین کے معنی کے لئے خاص ہے، کی خلاف ورزی ہوتی ہے۔

اسی ضمن میں یہاں قارئین کی دلچسپی کے لئے اصول فقہ کی مشہور و متداول کتاب "نور الانوار" سے ایک اقتباس پیش کیا جاتا ہے جس سے احاطہ کا طریق استدلال واضح طور پر سامنے آجاتا ہے :

ارشاد باری والمطلقات یتربصن بانفسن ثلاثہ قروہ میں لفظ قروہ سے طہر مراد لینا غلط ہے۔ اسکی تشریح یہ ہے کہ لفظ قروہ ایک مشترک لفظ ہے جس کے معنی طہر کے بھی ہیں اور حیض کے بھی چنانچہ امام شافعی نے اس سے طہر مراد لیا ہے اور دلیل یہ دی ہے کہ ارشاد باری فطلقن لعدتین میں لام وقت ظاہر کرنے کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی عورتوں کو ایسے وقت میں طلاق دو کہ ان کی عدت کا شمار ہو جائے اور وہ وقت طہر کے ہو کہ اس امر پر اجماع ہے کہ شرع میں طلاق صرف طہر میں ہی جاسکتی ہے امام اعظم نے قروہ سے مراد حیض لیا ہے۔ ان کی دلیل ارشاد باری میں مذکور لفظ ثلاثہ ہے جو خاص ہے (۱ اور ۲ سے نامذکورہ سے کم سالم عدد ہے جس میں کمی بیشی کا احتمال نہیں) یعنی نہ پونے تین کو تین کہا جائے گا اور نہ ہی ساڑھے تین کو تین کہا جائے گا۔ اور طلاق صرف طہر کی حالت میں دینا مشروع ہے۔ پس جب مرد نے طہر کی حالت میں طلاق دی اور عدت کا شمار بھی طہر سے کیا گیا تو اب دو صورتیں ہیں یا تو اس طہر کو (جس میں طلاق دتی گئی) عدت میں شمار کیا جائے جیسا کہ امام شافعی کا موقف ہے تو یہ عدت دو پورے اور ایک ادھورے طہر پر مشتمل ہوگی کیونکہ اس طہر کا ایک حصہ یعنی طور پر گزر چکا ہے (لہذا پورے تین نہ ہوئے) اور اگر اس طہر کو شمار نہ کیا جائے اور بعد میں ایک پورا طہر شامل کیا جائے

بطل تاویل القروہ بالا طہار فی قولہ  
تعالیٰ والمطلقات یتربصن بانفسن  
ثلاثہ قروہ و بیانہ ان قولہ  
تعالیٰ قروہ مشترک بین معنی  
الطہر والحیض فاول الشافعی  
بالقولہ تعالیٰ فطلقن لعدتہن  
علی ان اللام للوقت ای فطلقن  
لوقت عدتہن و هو الطہر لان  
الطلاق لشرع الا فی الطہر  
بالاجماع واول ابوحنیفہ بالعیض  
بدلالة قولہ تعالیٰ ثلاثہ لانه  
خاص لا یحتمل الزیادۃ والنقصان  
وانطلاق لشرع الا فی الطہر  
فاذا طلقها فی الطہر وکانت العدة  
ایضا ہی الطہر فلا یخلو اما ان  
یحتمل ذلک الطہر من العدة  
اولا فان احتسب منہا کما هو  
مذہب الشافعی بكون قریبین و

تو یہ تین سے زیادہ ہو جائیں گے۔ ان ہر دو صورتوں میں  
پورے تین قروہ کے حکم پر عمل نہیں ہوتا، لیکن جب  
عدت کو حیض سے شمار کیا جائے اور طلاق طہ میں  
دی جائے تو کوئی دقت پیش نہیں آتی (مرد شریعت  
کے مطابق طہ کی حالت میں طلاق دے گا) اور عورت  
کی عدت اس طہ کے بعد جس میں طلاق دی گئی، تین  
حیض شمار کی جائے گی۔

بعضاً من الثالث لان بعضاً منه  
قد مضى وان لم يحسب منها  
ويؤخذ ثلث اخر ما سوى هذا  
القره يكون ثلثاً وبعضاً وحلى كل  
تقدير يبطل موجب الخاص الذى  
هو ثلثه واما اذا كانت العدة  
هى الحيض والطلاق فى طهر لم  
يلزم شيئاً من المحذورين بل تعد  
ثلث حيض بعد مضى الطهر الذى

وقم فيه الطلاق - ۱۸۵

مندرجہ بالا اقتباس کی روشنی میں یہ اندازہ لگانا مشکل نہیں کہ فقہ حنفی کا انحصار اکثر و بیشتر قرآن حکیم پر  
ہے۔ ایک تمہیے کئی ادا کرنا اور اس میں لحد تجدد و احام کے ارشادِ ربانی کو ملحوظ رکھنا، وضو کے احکام،  
ظہار کے کفارے میں کھانا کھلانے کے ضمن میں من قبل ان یتما سا کی قید عائد نہ کرنا، کفارے میں غلاموں  
کو آنا و کہنے میں کسی قسم کی قید نہ لگانا، مسندِ رضاعت اور بالغ لڑکی کے اختیار اور اس قسم کے بے شمار مسائل اس  
امر پر شاہدِ عادل ہیں کہ فقہ حنفی کا کمال انحصار قرآن حکیم پر ہے اور اس کے بعد حدیث کو مدارِ مظہر یا گیلیسے جہاں کہیں  
قرآن حکیم اور حدیث میں تعارض نظر آئے ہے وہاں تطبیق کی کوشش کی گئی ہے کہ دونوں پر عمل ہو بشرطیکہ لا یتغیر  
بہ حکم الكتاب، بصورتِ دیگر قرآن حکیم پر ہی عمل کیا گیا ہے۔

کامی بحثوں میں بالخصوص بغیر یہاں اس امر کا اشارہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بعض حضرات کے نزدیک  
افعال فی نفسہا برے یا بظلمے نہیں بلکہ شامح لے جن افعال کی تعین کی ہے مثلاً نماز اور زکوٰۃ، وہ اچھے ہیں اور شرب نوشی  
و بدکامی اس لئے برے ہیں کہ شارع نے ان سے منع کیا ہے، امام شافعی کا میلان اسی طرف تھا اور غالباً اسی کے  
ذریعہ اثر ابو الحسن اشعری نے علم کلام کی بنیاد اسی مسئلے پر رکھی۔

لیکن امام ابوحنیفہ کا موقف یہ ہے کہ کتاب و سنت کے احکام عقل پر مبنی ہیں، ان میں حکمتیں اور اسرار ہیں جو انسانی زندگی کے روحانی، اخلاقی، تہذیبی، تمدنی اور نفسیاتی فوائد کے حامل ہیں، جو عقل سلیم سے فہمی نہیں رہ سکتے، نتیجہ فقہ حنفی کے اصول مصلحتوں پر مبنی ہیں۔ ان مختصر مباحث کے بعد اگر ہم اب فقہ حنفی کی خصوصیات کا تنقیدی جائزہ لیں تو ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ :

- ۱۔ فقہ حنفی دوسرے مکاتب فکر کی نسبت آسان اور سیرا عمل ہے۔
- ۲۔ یہ تمدن کے تقاضوں کے موافق ہے۔
- ۳۔ اس کے احکام و مسائل مصلحتوں پر مبنی ہیں۔
- ۴۔ اس کی تدوین مجلس مشاورت سے عمل میں آئی۔
- ۵۔ اس کے مدد میں بنیاد پر علمی کمالات کے حامل ہیں۔
- ۶۔ اور اس کی سب سے اہم خصوصیت یہ ہے کہ استنباط مسائل کے لئے انحصار قرآن حکیم پر ہے اور اس کے بعد حدیث اور اقوال صحابہ کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

فقہ حنفی کے تمدنی تقاضوں کے مطابق اور سیرا عمل ہونے کی بنا پر دوسرے فقہی مکاتب فکر اس کے خوشہ چین رہے ہیں۔ بقول ابن خلدون، "امام احمد بن حنبل کے شاگردوں نے امام ابوحنیفہ کے شاگردوں سے استفاداً علمی کیا اور حدیث میں اونچے مرتبے پر قائل ہونے کے باوجود فقہ حنفی ہی کے خوشہ چین ہوئے؟ احناف کے شوافع سے مناظرے بھی ہوتے رہے لیکن اس کے باوجود شوافع نے بعض مسائل میں احناف کے موقف کو اپنایا، چنانچہ اس ضمن میں علی بن سلطان الہروی نکاح، زکوٰۃ، شہادت اور ذبیح و شراہ کے بعض مسائل کی نشاندہی کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

ان الشافعیۃ لولم یقلدوا  
مذہب الحنفیۃ فی المسائل  
الدینیۃ لوقصوا فی المحرمات  
الدنیۃ۔ ۵۵

اگر حضرات شوافع احناف کی بعض دینی مسائل  
میں پیروی نہ کرتے تو ضرور حرام امور کا ارتکاب  
کر جیتے۔

۵۵ علی بن سلطان الہروی، کس منظومہ استنبول، ص ۱۰۰۹۔

یہ سلسلہ حقیقت ہے کہ چاروں ائمہ کرام نے حسن نیت، اخلاص اور پوری جانفشانی سے کتاب و سنت کی روشنی میں مسائل کا استنباط کیا ہے لیکن شریعت کے دائرے کو پورے طور پر ملحوظ رکھتے ہوئے تمدنی تقاضوں کے موافق مسائل کا حل تلاش کرنا فقہ حنفی کا خاصہ ہے جس سے یہ سیر عمل اور آسان ہے اور اس بنا پر اسے عالمی شہرت اور فروغ حاصل ہوا۔ مولانا فخر بخش تذکل نے بجا طور پر کہا ہے :

" مذہب حنفی کی شاعت صرف اپنے ذاتی محاسن کی وجہ سے ہوئی ہے " ۱

## فقہ حنفی تاریخ کے آئینے میں

مذہب بالا مباحث سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ فقہ حنفی کے مرتبین کس قدر علمی کمالات کے حامل تھے اور انہوں نے کس قدر جانفشانی، محنت اور مہارت سے کام لیا۔ اسی کا ثمرہ تھا کہ فقہ حنفی کو بہت زیادہ فروغ حاصل ہوا۔ ابن خلدون نے اپنے دور میں فقہ حنفی کے عالمی فروغ کی نشاندہی کرتے ہوئے لکھا ہے :

" امام ابو حنیفہ کے مقلدین آج عراق، ہند، چین، ماوراء النہر اور بلادِ عجم میں بکثرت پھیلے

پڑے ہیں " ۲

انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں حنفی مکتب فکر کا تعارف ان الفاظ میں کرایا گیا ہے :

" *The Hanafi school originated in Iraq and was in the time of the Abbasids the prevailing official doctrine.*" ۳

تعبیر : " حنفی مکتب فکر کا آغاز عراق میں ہوا اور عہدِ عباسیوں میں اسے غالب و فائق سرکاری قانون

کی حیثیت حاصل تھی " ۴

عباسی خلفاء کے عہد میں فقہ حنفی کی مقبولیت اور فروغ کے ذکر کے بعد عثمانیوں کے عہد میں اس کے

عروج کا حال سنئے :-

۱۔ الاقرال الصمیمہ ، ص ۵۸ ،

۲۔ مقدمہ ، ص : ۲۶۹

۳۔ شارٹر انسائیکلو پیڈیا آف اسلام ، ص ۱۳۱

"The Hanafi Madhhab became the only authoritative code of law in the public life and official administration of justice in all the provinces of the Ottoman empire."

ترجمہ: "حنفی مذہب کو کلی طور پر سلطنت عثمانیہ کے تمام درجوں میں نہ صرف خواری زندگی بلکہ سرکاری نظام عدل میں مستند مجبورہ قوانین کی حیثیت حاصل ہو گئی ہے۔"

حنفی فاضل اور حج اپنی مہارت کی بنا پر ایسے دوسرے ممالک میں بھی تعینات تھے جہاں فقہ حنفی کے بجائے دوسرے مکتب فکر کی پیروی کی جاتی تھی۔

"Under the Ottomans the judgment seats were occupied by the Hanafis sent from Constantinople, even in countries where the population followed another madhhab."

ترجمہ: "عثمانی ترکوں کے عہد میں عدالت کے تمام مناصب پر حنفی فاضل تھے جنہیں قسطنطنیہ سے بھیجا جاتا تھا حتیٰ کہ ان ممالک میں بھی جہاں کی آبادی دوسرے فقہی مذہب کی پیروی تھی۔"

درد حاضر کے نامور ماہر قانون ڈاکٹر مسیحی محمد صافی فقہ حنفی کی عالمی اشاعت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-  
 "ہم پر بتا میں گئے کہ مذہب حنفی کی اشاعت سب سے زیادہ کیوں ہوئی؛ حنفی مذہب تمام ممالک اسلامیہ میں اس سے زیادہ پھیلا کہ خلفائے عباسیہ نے حکم عدل دینا کے لئے یہی مذہب منتخب کیا تھا اور مل عراق عموماً اسی مذہب کے مقلد تھے۔ اس کے علاوہ سلطنت عثمانیہ کا سرکاری مذہب بھی یہی تھا اور اس مذہب کی روشنی میں مجلہ "الاحکام العلیہ کی تدوین ہوئی۔" لہ

سرکاری سطح پر اسلامی قانون سازی کی تاریخ کا اجمالی جائزہ پیش کرتے ہوئے موصوف لکھتے ہیں :-

لہ ایضاً ، ص ۱۰۶

لہ ایضاً ، ص ۱۳۱

لہ مسیحی محمد صافی ، فلسفہ شریعت اسلام ، ص ۲۸۱



and in Central Asia (Afghanistan, Turkestan, Bukhara, Samarkand) and in India." ۱۳

ترجمہ: "آج بھی حنفی مکتب فکر کو سابق عثمانی ممالک میں فوقیت حاصل ہے، تونس میں اسے اہل مکتب فکر کے مساوی حیثیت حاصل ہے، مصر میں اسے سرکاری قانون کے ایک مکتب فکر کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے علاوہ انہیں حنفی مکتب فکر وسط ایشیا (افغانستان، ترکستان، بخارا، سمرقند اور بہت نام میں بھی غالب قائم ہے۔"

اس وقت جامعہ الازہر میں دوسرے مکاتب فکر کے ساتھ فقہ حنفی کی تدریس کی جاتی ہے اور اسے ترجیح

حاصل ہے۔

"In the Azhar mosque the most important Muslim university of the present day, all four schools are still represented by teachers and pupils as before the coming of Ottoman supremacy, whereby the Hanafi madhhab came supreme." ۱۴

ترجمہ: "جامعہ الازہر میں جو عصر حاضر کی سب سے اہم مسلم یونیورسٹی ہے آج بھی چاروں مکاتب فکر کے نمائندہ اساتذہ اور طلبہ موجود ہیں اسی طرح جیسا کہ عثمانی ترکوں کی بالادستی سے پہلے معمول تھا اور تب سے حنفی مذہب کو فوقیت حاصل رہی ہے۔"

مولانا نور بخش توکل نے بعض ناقدین حضرات کے اس شبہ کا کہ ابو یوسف نے حنفی مذہب کو فروغ دیا، ازالہ کرتے ہوئے مناقب الامام الاعظم لکھنؤی کے حوالے سے لکھا ہے:

"امام ابو حنیفہؒ میں مسند اجتہاد پر متکون ہوئے اور امام ابو یوسف کو خلیفہ دارون الرشید نے

۱۳ شامی شامی نیکو پیڈیا : ص ۱۳۱

۱۴ ایضاً: ص ۱۲۶



سنہ کے بعد عمدہ قاضی القضاة پر مامور کیا۔ اس پچاس برس میں مذہبِ حنفی کو قبولیت عامہ کا شرف حاصل ہو چکا تھا اور وہ امام صاحب کے شاگردوں کے ذریعہ کوفہ کے حدود سے باہر حرمین شریفین، بصرہ، واسط، موصل، جزیرہ، رافہ، نصیبین، دمشق، رطہ، مصر، یمن، یمن، بصرہ، بغداد، اجواز، کرمان، اصبہان، حلوان، استرآباد، ہمدان، نھاوند، رنے، قومس و دامغان، طبرستان، جرجان، خیشاپور، شرس، نسا، مرو، بخارا، سمرقند، کیش، صفانیان، ترمذ، بلخ، ہرات، قنستان، بختان، اور خوارزم وغیرہ مقامات میں پہنچ چکا تھا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ معلوم ہوا کہ مذہبِ حنفی کی اشاعت صرف اپنے ذاتی محاسن کی وجہ سے ہوئی۔ امام صاحب کے ہزاروں شاگردوں نے جو آسمانِ فقر کے ستارے ہیں، امام صاحب کے مسائل کی روشنی دور دور تک پھیلا دی تھی؛ لہٰذا

ہم اس مضمون کو ڈاکٹر صبحی محصانی کے اس بیان پر ختم کرتے ہیں جو انہوں نے مذہبِ حنفی کی عصرِ حاضر میں عالمی اشاعت کے متعلق رقمبند کیا ہے، مصنفِ غلام لکھتے ہیں :-

”جو حکم سلطنتِ عثمانیہ کے زیرِ حکومت رہے ہیں جیسے مصر، سوڈان اور لبنان، ان کا مذہب بھی حکمہ عدل و قضا میں حنفی چلا آتا ہے، حکومت تونس کا مذہب بھی یہی ہے، ترکی اور اس کے زیرِ اثر ممالک مثلاً شام و البانیہ کے باشندوں کا مذہب بھی عبادات میں یہی ہے اور مسلمان بلقان و فقار بھی مسائلِ عبادات میں اسی مذہب کے متقلد ہیں، اسی طرح اہل افغانستان و ترکستان اور مسلمانانِ (پاک و) ہندو چین میں بھی یہی مذہب غالب ہے اور اس مذہب کے پیرو دوسرے ملکوں میں بھی بکثرت پائے جاتے ہیں جو روئے زمین کے تمام مسلمانوں کا دو تہائی ہیں۔“ لہٰذا

۵۶ الاقان السعید ، ص : ۵۸

۵۷ محصانی ، فلسفہ شریعت اسلام ، ص : ۲۸

## فقہ حنفی پر مستشرقین کے اعتراضات کا تنقیدی جائزہ

بات کا تکرار بنانا ایک فن ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ مغربی مستشرقین کو اس فن میں یدِ طولیٰ حاصل ہے ان کی اس یافتہ کا ایک شاہکار یہ دعویٰ ہے کہ فقہ حنفی دراصل قانونِ روما کا چرہ ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں، اس بات کو مستشرقین کا ایک گروہ بڑی بیباکی سے بار بار کہہ رہا ہے۔ گوئد زبیر نے اپنی کتاب ”محاضرات عن الاسلام“ میں تو ان کو میر نے اپنی کتاب ”تاریخ العقائد الشرقیہ فی ایام الخلفاء“ میں ایموس نے اپنی کتاب ”القانون المدنی الرومانی“ میں امیلیو بوسی نے اپنی کتاب ”الاجتہاد فی العلاقات بین یرطینہ و الاسلام“ میں اور شیدون میون نے اپنی کتاب ”القانون الرومانی“ میں اس دعویٰ کو بڑی شد و مد سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔

یورپ و اہل برتری کے نفسیاتی مرض میں مبتلا ہے، ”پچھو اور یگرے نیت“ اس کا شیوہ ہے۔ اقوامِ عالم پر اور بالخصوص مسلمانوں پر جو برتری سے حاصل رہی ہے یا کسی حد تک آج بھی ہے، اس نے یورپی مصنفین کے دل میں بالطبع یہ بات پیدا کر دی ہے کہ وہ مسلمانوں کے تمام گزشتہ کارناموں کو تحقیر کی نگاہ سے دیکھیں اور اگر کوئی کمال ایسا نمایاں ہو جس سے انکار ممکن نہ ہو اور اس کی بنیاد محسوس ہو تو یہ دعویٰ کریں کہ وہ کمال مسلمانوں کی ایجاد نہیں بلکہ اس کی اہل یونان دروم ہے۔

مغربی مستشرقین نے اپنے دعوئے کے حق میں جو دلائل پیش کئے ہیں وہ کم و بیش یہ ہیں :-

- ۱- فقہ حنفی کے بہت سے مسائل اور روما کے قوانین میں مماثلت و مشابہت ہے۔
- ۲- اس قدر متعدد اور وسیع قوانین جو فقہ حنفی میں شامل ہیں وہ دنیا کے اور قوانین کو شامل کے بغیر ممکن نہیں، فقہ حنفی کی ترتیب تدوین جس تیزی سے پایہ تکمیل کو پہنچی وہ بھی اس بات کا ثبوت ہے کہ فقہ حنفی قانونِ روما سے ماخوذ ہے۔
- ۳- اسلامی فتوحات کے وقت شام میں رومی قانون کی تعلیم کے بعض فقہی مدارس تھے جہاں تعلیم دی جاتی تھی اور کئی ایک ادارے اور محکمے بھی تھے جو قانونِ روما کے مطابق احکام صادر کرتے تھے اور جو اسلام کے بعد بھی ایک زمانہ تک قائم رہے چونکہ اس وقت مسلمان مذہبیت میں زیادہ ترقی یافتہ نہ تھے اس لئے طبی طور پر انہوں نے اپنے سے ترقی یافتہ اور متوازن ملک کے قوانین کو اپنا یا اور ان سے احکام اخذ کئے، منقولہ ملک کے مسائل کو حل کرنے کے لئے یہی قوانین فقہ حنفی میں شامل ہوئے، وہاں کی رسومات

نے بھی فقہ حنفی میں عمل دخل پایا۔

اب ہم مندرجہ بالا دلائل کا تنقیدی جائزہ دیتے ہیں۔ جہاں تک فقہ حنفی اور قانونِ روم کی مماثلت اور مشابہت کا تعلق ہے قابلِ غور امر یہ ہے کہ معلوم کیا جائے آیا مندرجہ بالا مشابہت اتنی مقدار میں ہے جس کو اہمیت دی جائے یا بسنتِ قبیل ہے جو قابلِ ذکر نہیں؟ آیا صرف مشابہت اس امر کی کافی دلیل ہے کہ فقہ حنفی قانونِ روم سے ماخوذ ہے؟ مندرجہ ذیل مشابہت کا ذکر کیا ہے:

(۱) بار ثبوت مدعی پر (۲) بالغ ہونے کی عمر کا تعیین (۳) تجارتی معاملات کے بعض احکام مثلاً ٹھیکہ، بیع اور مقایضہ (اشیاء کا تبدیلہ) میں فرق۔

پہلے ہم اس مشابہت کی حقیقت مسوم کرتے ہیں جس کی رُو سے عدالت کے نزدیک بار ثبوت مدعی پر ہے۔ یہ امر واقع ہے کہ فقہ حنفی میں اور قانونِ روم دونوں میں یہی قاعدہ ہے لیکن سیدنا امامِ اعظم رضی اللہ عنہ نے یہ قاعدہ رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثِ پاک البینۃ علی المدعی والیمین علی المنکر سے لیا ہے اور یہ بات روزِ رکشش کی طرح عیاں ہے کہ اس حدیثِ پاک کا زمانہ اسلامی فتوحات سے قبل کا ہے جن پر رومی قانونِ مستطفا پھر یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ قانونِ رومی قانون سے ماخوذ ہے۔

سنِ بلوغت کے سن میں بھی دونوں قوانین میں کوئی مماثلت نہیں، قانونِ روم کے تحت لڑکے کے لئے سنِ بلوغت چودہ سال اور لڑکی کے لئے بارہ سال ہے جبکہ فقہ حنفی میں لڑکے اور لڑکی دونوں کے لئے سنِ بلوغت پندرہ سال ہے۔ اس امر میں مشابہت کا ذکر کر کے مبالغہ سے کام لیا گیا ہے۔

تجارتی معاملات کے احکام میں بھی فقہ حنفی اور قانونِ روم کا فرق واضح ہے۔ رومی قانون میں بیع ایسا معاہدہ ہے جس کے لئے فریقین کی رضامندی کافی ہے لیکن مقایضہ ایسا معاہدہ ہے جس کے جائز ہونے کے لئے کسی ایک فریق کی طرف سے تبادلہ کا پیش ہونا ضروری ہے لیکن فقہ حنفی اس ظاہری فرق کو قابلِ اعتناء نہیں سمجھتی بلکہ اس کی رُو سے مقایضہ بھی بیع بالرضاء کی ایک خاص قسم ہے، یہ کیفیت بیع اور ٹھیکہ کی ہے۔

مشابہت کی ان چند مثالوں کے مقابلہ میں اختلاف کی کثیر تعداد کا مطالعہ کیا جائے تو قانونِ روم سے فقہ حنفی کے اخذ کی اصلیت ظاہر ہو جاتی ہے۔ عبادت، تعزیرات، مالیات، قرض و سود و وراثت، نکاح، طلاق، نسب، خلع، غلاموں کی آزادی، عدل گسٹری، قانون میں الممالک وغیرہ میں فقہ حنفی اور قانونِ روم میں کوئی مماثلت نہیں۔ روم کے کچھ معاملات میں مماثلت پائی جاتی ہے جو ان پر تبصرہ ہو چکا ہے۔

یہ پایہ کہ کیا صرف مماثلت ہی ماخوذ کی قطعی دلیل ہے۔ اس اجمال کی تفصیل کے لئے ضروری ہے کہ بنیادی قواعد اور فردعی قواعد پر نظر ڈالی جائے۔ معاشرہ کی تشکیل سے قبل اور بعد میں باوجود مختلف حالات اور مختلف زمان و مکان کے عدل و انصاف کا ایک منابطہ موجود رہا ہے۔ یہ منابطہ ناحق قتل، چوری، زنا اور ان جیسے جرائم کا حرام ہونا ہے۔ اقوامِ عالم کے قوانین میں ان کا

متحد اور مشابہ ہونا ایک نظری امر ہے۔ بنیادی قواعد کے علاوہ مختلف قوانین میں فروری قواعد میں بھی مماثلت کا پایا جانا خارج از امکان نہیں۔ قانون روما کے علاوہ قانون انگریزی میں بھی بعض مسائل میں مماثلت پائی جاتی ہے مثلاً مسدہ فنونی یعنی غیر اجازت کسی کے مال کو تلف میں لانے کا قانون یا حقوق کے بے جا استعمال کا قانون، اس بنا پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ انگریزی قانون اسلامی قانون سے ماخوذ ہے لہذا صرف مشابہت و مماثلت ماخوذ ہونے کی دلیل ہرگز نہیں ہو سکتی۔

فقہ حنفی پر قانون روما کے اثر کے نظریے کی تائید میں مغربی مستشرقین نے جو دلائل پیش کئے ہیں ان میں سے دوسری دلیل ۲۱ کی تدوین و سرعت و وسعت ہے۔ چونکہ دوسری صدی ہجری کے آغاز ہی میں مسلمانوں میں فقہی مسائل کے مطالعہ اور اس پر تالیفات عظیم تر ترقی پا چکی تھیں اس لئے اس غیر معمولی واقعہ کی توجیہ وہ لوگ یہ کرتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے قانون روما کے استفادہ کیلئے حالانکہ اس غیر معمولی وسعت و سرعت کا باعث یہ نہ تھا کہ مسلمانوں کو قانون کے مغربی تصور سے کوئی عشق تھا بلکہ کثیر قانونی پیداوار کا سبب دراصل قانون کا وہ تصور تھا جو غیر موجودات رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور فقہاء کرام رحمہم اللہ رکھتے تھے۔ اس تصور کے تحت فقہ صرف دنیوی مادی علم نہ تھا بلکہ علم دین کا جزو لاینفک قرار دیا جاتا تھا۔ فقہ کی ترقی علوم دینیہ کی تیز ترقی ہی کا ایک پہلو تھا جس کی ابتدا قرآن مجید کی تفسیر و حدیث پاک کی تدوین و تشریح سے ہوئی تھی۔ فقہ حنفی کی وسعت اور تیز ترقی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے تجربہ علمی اور معارفی کی وجہ سے تھی۔ قرآن و حدیث کی روشنی میں علوم مسائل کو سرعت کے ساتھ حل کرنے کا حکم ان میں بدرجہ اتم موجود تھا۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ "جب کسی مسئلے میں ہمارا باہمی اختلاف ہو جاتا تھا تو ہم اسے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کرتے تھے۔ آپ انہی جلدی جواب دیتے تھے جیسے اسے اپنی آستین سے نکال دیا۔"

شبل نعمانی اپنی کتاب "سیرۃ النعمان" میں لکھتے ہیں "جو چیز (فقہ) امام صاحب کی قوت ایجاد و حدیث جید، وقت نظر و وسعت معلومات، غرض ان کے تمام کمالات علمی کا آئینہ ہے، جس کی (فقہ) ترتیب و تدوین میں ان کو نہ پایہ حاصل ہے جو اسطر کو منطلق اور اولیٰ پس کو ہندسہ میں"۔ رائے ذابیر عقل و فلسفہ، اذہانت و طہا ملی امام ابوحنیفہ کے وہ مشہور اوصاف ہیں جن کو موافق و مخالف سب نے تسلیم کیا۔ امام ابوحنیفہ فقہ حنفی کے ماخذ کی نشاندہی یوں فرماتے ہیں "جب کوئی مسدہ کتاب اللہ میں سے نہ سنت، رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں تو میں تو اہل صحابہ پر غور کرتا ہوں اور اقوال صحابہ کے سامنے کسی کے قول کو قابل اعتبار نہیں سمجھتا۔ ابراہیم شعبی، ابن سیرین، عطاء اور سمیع بن جبرین بھی اپنے زمانہ میں اجتہاد کیا پس میں طرح ان حضرات نے اجتہاد کیا میں بھی کرتا ہوں"۔

قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ کا ساکیح میدان ہو، امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ جیسا فقہ ہو تو پھر قانون روما کی خوش بینی کی ضرورت کس طور محسوس کی جاسکتی ہے! یہ مغربی مستشرقین کا محض ظن ہے۔

مغربی مستشرقین نے فقہ حنفی کے قانون روما سے ماخوذ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی دی ہے کہ جب مسلمان رومی علاقے میں تھے

فاتح داخل ہوئے تو اس وقت رومی تعلیم کے بعض فقہی مدارس موجود تھے۔ کئی ایک ادارے اور نئے قانونِ روم کے مطابق احکام صادر کرتے تھے اور ایک زمانہ تک قائم رہے۔ رومی علاقے عربوں سے زیادہ تمدن تھے اس لئے طبعی طور پر ترقی یافتہ اور متوازن ملک کے قوانین کو اپنا یا اور ان سے احکام اخذ کئے اور رسومات سے بھی استفادہ کیا۔

اس اعتراض کو بہ نظر عمیق دیکھا جائے تو یہ بھی باطل نظر آئے گا جہاں تک فقہی مدارس کا تعلق ہے ان کے بارے میں اٹلی کے مستشرق ڈاکٹر سی سال لیبونہ کی زبانی نئے فرماتے ہیں "تمام بیزنٹینی کثوری اور عدالتی بحریٹ جو قانون کے واحد حقیقی واقف کار تھے ملک چھوڑ کر جہاں گئے تھے، اس کا پتہ اس واقعہ سے چلتا ہے کہ شہروں کی اطاعت اس وقت کے توسط سے ہوتی رہی، کثوری افسروں کے توسط سے نہیں جو فرار ہو چکے تھے" جب قانون کے واحد حقیقی واقف کار فرار کارہستہ اختیار کر لیں تو قانون کی تعلیم چھ مہینے دارو؟

فاتح نے غیر ترقی یافتہ اور مفتوح کے ترقی یافتہ ہونے کے بارے میں بھی ڈاکٹر صاحب ہی کا بیان ملاحظہ فرمائیں۔ فرماتے ہیں۔ "قبل از اسلام ترقی یافتہ عربی قوانین کا پایا جانا ہر شک و شبہ سے پاک ہے ہم صرف جنوب مغربی عرب ہی سے بحث نہیں کرتے جو نہایت پرانے شہر و ممالک کی بنیاد کے جانے سے بھی پہلے قدیم تمدن کا مرکز تھا اور جس میں ملکتی مملکتیں (یا ادارے) شاہی قسم کے دستاویز کے ساتھ مستحکم طور پر موجود تھے" (طوائف کے خوف سے پورا اقتباس نہیں دیا گیا) بقول ڈاکٹر صاحب قبل از اسلام عرب میں ترقی یافتہ قانون موجود تھا، یعنی فاتح قوم کو غیر ترقی یافتہ کہنا غلط ہے۔

یہ صحیح ہے کہ اسلام کی فتوحات پھیلنے کے بعد جب عربوں کا مفتوحہ ممالک کے باشندوں سے تعلق پیدا ہوا تو انہیں وہاں کی ایسی مردہ رسومات و قوانین سے واسطہ پڑا جو اسلام کے مزاج سے کسی طرح بھی مطابقت نہیں رکھتی تھیں لیکن انہیں رد کر دیا گیا اور جو قوانین و رسومات ایسے تھے کہ وہ اسلام کے نظام قانون کے خلاف نہیں پڑتے تھے انہیں مسلمانوں نے نہیں چھوڑا۔ یہ رسومات و قوانین ایسے تھے جو تقریباً ہر جگہ مشترک ہوتے ہیں اور یا پھر ان علاقوں میں رائج تھے جو باوجود رومی تسلط میں ہونے کے اپنے الگ قوانین رکھتے تھے۔

یہ علاقے خود قدیم عربی قانون سے متاثر تھے جو قرآن و حدیث کے علاوہ بحیثیت قدیم عربی قانون کے فقہ حنفی میں شامل ہوا۔ ایسے علاقوں کے قوانین قانونِ روم سے مطابقت نہ رکھتے تھے۔ اس کی شہادت مسٹر تھیوڈور میو کا بیان ہے کہ رومی سلطنت کے اقتصائے حدود میں ایسی آبادیاں ہیں جو روم کے ماتحت تو ہیں مگر ان پر رومی قانون نافذ نہیں ہوتا۔ مسٹر تھیوڈور میو اس کی وضاحت میں لکھتے ہیں کہ :

"علاوہ اور اقوام کے طاقتور اسماعیلی قبائل اس میں شامل ہیں"

بعض مغربی مستشرقین یہ مفروضہ بھی پیش کرتے ہیں کہ قانونِ روماطربی میں ترجمہ ہوا اور پھر ان تراجم سے حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے استفادہ کیا۔

یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ مسلمانوں نے جب بھی کوئی چیز کہیں سے لی فوراً اس کا اعتراف کیا۔ ادب و فلسفہ کے بارے میں مسلمان مصنفین نے جگہ جگہ اعتراف کیا ہے کہ یہ یونانی اور فارسی کتابوں کا ترجمہ ہے یا اخذ کردہ ہے، قانونِ روماطربی کے ترجمہ ہونے کے بارے میں کہیں بھی کوئی اعتراف نہیں ملتا۔

حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فارسی نسل تھے۔ وہ کوفہ میں پیدا ہوئے۔ کوفہ چونکہ حکمِ عراق میں بہت سے فقہاء کا مرکز تھا اس لئے وہیں تسلیم پائی عراق اس زمانہ میں ایرانی سلطنت کا حصہ تھا۔ فقہ حنفی پر بلاوجہ یہ اعتراض تو کیا جاسکتا تھا کہ فقہ حنفی ایرانی قوانین سے متاثر ہے لیکن یہ کسی طور بھی نہیں کہا جاسکتا کہ فقہ حنفی قانونِ روماطربی سے متاثر ہے۔ قانونِ روماطربی ترجمہ معدوم تھا، امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ رومی زبان سے ناواقف تھے اس لئے یہ کہنا کہ فقہ حنفی نے قانونِ روماطربی سے استفادہ کیا ہے، کج فہمی کا نتیجہ ہے۔

مغربی مستشرقین اپنا یہ گمان بھی پیش کرتے ہیں کہ فقہ حنفی کی ترتیب و تدوین کے وقت قانونِ روماطربی سے استفادہ تو کیا گیا لیکن ان قوانین کو اسلامی قوانین قرار دینے کے لئے خود ساختہ احادیث کا سہارا لیا گیا ہوگا ! حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر یہ اعتراض محض لاعلمی کی بنا پر کیا جاتا ہے ورنہ امام اعظم رضی اللہ عنہ تو تمام فقہاء کی نسبت انتخابِ حدیث میں بہت محتاط ہیں اور آپ صرف وہی احادیث قبول کرتے تھے جو باوثوق اسناد سے ثابت ہوں بلکہ کم واسطوں والی حدیث کو ترجیح دیتے تھے تاکہ الفاظ کے تغیر و تبدل کا شبہ نہ ہو۔

شبلی نعمانی لیکھتے ہوئے لکھتے ہیں :

” ہاں یہ ضرور ہے کہ احادیث کے ثبوت کے متعلق امام ابوحنیفہ کی شرطیں نہایت سخت ہیں، جب تک وہ

شرطیں پائی نہ جائیں وہ حدیث کو قابلِ استدلال نہیں سمجھتے تھے۔“

مغربی مستشرقین نے فقہ حنفی کے قانونِ روماطربی سے ماخوذ ہونے کے جو دلائل پیش کئے ہیں ان پر سیر حاصل تبصرہ ہو چکا۔ یہ ایک ناقابلِ تردید حقیقت ہے کہ فقہ حنفی ایک ایسا مستقل قوانین کا مجموعہ ہے جو قانونِ روماطربی سے ماخوذ نہیں، اس کے اپنے مخصوص ضابطے اور شاندار ماخذ ہیں، فقہ حنفی ایک مستقل بالذات شریعت ہے جس کا اعتراف خود علماءِ مستشرقین کو بھی ہے۔



# الفقہ الاکبر

حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے تذکرہ نگاروں اور فہرست نگاروں نے ان کی مندرجہ ذیل کتابوں کا ذکر کیا ہے:

۱۔ الفقہ الاکبر

۲۔ رسالۃ العالم والمتعلم

۳۔ مکتوب بنام عثمان البقی

۴۔ کتاب الرد علی القدریہ

۵۔ العلم شرقاً وغرباً وبعثاً وقریباً

اولین چار کتابوں کا ذکر ابن ندیم (م ۳۸۵ھ) نے اپنی شہرہ آفاق کتاب "الفہرست" میں کیا ہے اگرچہ ان چاروں کتابوں کا موضوع عقائد و کلام ہے مگر جو شہرت "الفقہ الاکبر" کو حاصل ہوئی وہ کسی دوسری تحریر کو نہیں سسکی۔

"الفقہ الاکبر" چند اوراق کا ایک رسالہ ہے جو حیدرآباد دکن اور کئی دوسرے مطابع سے شائع ہو چکا ہے یہ متعدد طرق سے روایت کیا گیا ہے مگر دو طرق بہت معروف ہیں۔

۱۔ حماد بن ابی حنیفہ کی روایت سے

۲۔ ابو مطیع السبلی کی روایت سے (اس کو الفقہ الاکبر السبلی کہا جاتا ہے۔)

"الفقہ الاکبر" خاص طور پر متقدمین کی توجہ کا مرکز رہی ہے۔ مندرجہ ذیل علمائے وقت نے شرحیں لکھی ہیں:-

۱۔ حکیم اسحاق بن محمد الحکیم السمرقندی (م ۳۴۲ھ) امام ابوحنیفہ ماتریدی (م ۳۲۳ھ) کے تلمیذ تھے۔

۲۔ شیخ اکمل الدین بابر ترقی

۳۔ فخر الاسلام بزودی (م ۳۸۲ھ)

۴۔ محی الدین محمد بن مبارک الدین

۵۔ طاعلی قاری (۱۰۱۳ھ) متداول شرح ہے۔

۶۔ عبدالعلی بھرا العلوم

الفقہ الاکبر کو ابراہیم بن حسام نے "مشہد یعنی" کے نام سے نظم کیا اور حکیم سمرقندی (۵۳۴۲) کی شرح

کو ابقا احمدی (۵۹۱۸ م) نے نظم کیا۔ ۷۔

۷۔ ایک شرح امام ابو منصور ماتریدی کی طرف بھی منسوب ہے۔ پروفیسر ابو زہرہ مرحوم کی تحقیق کے مطابق یہ نسبت محل نظر

ہے کیونکہ شارح، اشاعرہ کے موافق و مخالفت دونوں طرح احتجاج کرتا ہے جس سے معلوم ہے کہ وہ ابوالحسن اشعری سے متأخر

ہے حالانکہ ابو منصور ماتریدی اور ابوالحسن اشعری دونوں آپس میں معاصر ہیں۔ ماتریدی ۵۲۲۳ میں فوت ہوئے اور اشعری

نے ۵۲۲۳ یا ۵۲۲۴ میں وفات پائی۔ ۸۔

الفقہ الاکبر سے علمائے امت نے جس قدر افتخار برتا ہے اسی قدر اس کے بارے میں غلط فہمیاں موجود ہیں۔ بعض

حضرات کا خیال یہ ہے کہ فقہ اکبر دراصل فقہ کی کتاب تھی نہ کہ عقائد و کلام کی۔ یہ کتاب ساٹھ ہزار مسائل پر مشتمل تھی لیکن یہ

کتاب آجکل ناپید ہے۔ ۹۔

یہ رائے قابل قبول نہیں کہ ایسی فرضی کتاب کا ذکر کسی فرست کتب میں تذکرہ ہے اور نہ کسی کتب خانے

میں محفوظ ہے۔

"الفقہ الاکبر" (رسالہ در عقائد و کلام) کو ائمہ اسلام نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی کتاب تسلیم کیا ہے، مندرجہ

ذیل ائمہ اس رائے کے حامل ہیں۔ ۱۔

۱۔ الحکم بن عبداللہ السبلی (۵۱۹۹ م)

۲۔ اسحاق بن محمد الحکیم سمرقندی (۵۳۴۲ م)۔ امام ابو منصور ماتریدی (۵۳۳۳ م) کے شاگرد تھے۔

۳۔ فخر الاسلام ہزودی (۵۳۸۲ م)

۴۔ محی الدین محمد بن بہار الدین

۵۔ مولی ابیاس بن ابراہیم

۱۰۔ حیات ابو حنیفہ ترجمہ علامہ محمد حریری

۱۱۔ الفوائد البیہ ص ۳۲

۱۲۔ حضرت خواجہ بندہ نواز گیسو دراز رحمۃ اللہ علیہ (۵۸۲۵) نے فارسی میں فقہ اکبر کی شرح لکھی ہے جس کا کلمی نسخہ "دانش گاہ سلو" میں محفوظ ہے اور حیدرآباد دکن سے طبع بھی ہو چکا ہے۔ (ادارہ)



- ۶۔ احمد بن محمد المغنیری
- ۷۔ اکمل الدین بارتی
- ۸۔ ابوالمنشی
- ۹۔ ابن تیمیہ (۷۲۸م)
- ۱۰۔ ابن قیم (۷۵۱م)
- ۱۱۔ علامہ ذہبی (۷۴۸م)
- ۱۲۔ امام کردری (۸۲۷م)
- ۱۳۔ طاعلی قاری (۱۰۱۲م)
- ۱۴۔ عبد العلی بحسب العلوم
- ۱۵۔ ملا کاتب چلبی (جامی خلیفہ) صاحب کشف الغنوں
- ۱۶۔ علامہ عبدالقادر قرشی مولف الجواهر المغنیہ (۷۷۵م)
- ۱۷۔ صدر الشریعت عبید اللہ بن مسعود
- ۱۸۔ ابن جام
- ۱۹۔ ابن عابدین شامی (۱۲۵۲م)
- ۲۰۔ عبدالحی نکلونی مولف "الفوائد البہیہ فی تراجم الخنیہ" (۱۳۰۴م)
- ۲۱۔ امام احمد رضا بریلوی (۱۳۴۰م)

"الفقہ الاکبر" کو امام رضیفہ رضی اللہ عنہ کی تالیف تسلیم کرنے میں معتزلہ کو انکار تھا، علامہ کردری لکھتے ہیں :-  
انکرت المعتزلة ان يكون الفقہ الاکبر --- معتزلہ نے انکار کیا ہے کہ فقہ اکبر امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ  
للإمام ابوحنیفہ وهذا غلما صریحاً لہ کی کتاب ہے، ان کا یہ قول سراسر غلط ہے۔  
امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے سوا کونساں علامہ البرزازی المناقب "میں فقہ اکبر" اور العالم المتعلم "کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-  
"اگر دریافت کیا جائے کہ امام ابوحنیفہ (رضی اللہ عنہ) تو کسی کتاب کے مصنف نہ تھے تو میں اس کا  
جواب یہ دوں گا کہ یہ معتزلہ کا قول ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ علم کلام میں ابوحنیفہ کی کوئی تصنیف ہی نہیں، ان کی فرض

لہ ذیل الجواہر ج ۲، ص ۲۶۱

یہ ہوتی ہے کہ فقہ اکبر اور العالم و المتعلم کے انتساب کی لہجہ کوئی جہت سے اور بر ملا کہا جائے کہ یہ دونوں کتب آپ کی تصنیف ہیں اور اصل اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کتب کے مندرجہ ذیل مسائل سے اہل سنت و جماعت کے قواعد کی تائید ہوتی ہے۔" ۱

موجودہ دور میں شیخ ابوزہرہ اور مولانا شبلی نعمانی الفقہ الاکبر کو امام صاحب کی تصنیف ماننے میں تردد کرتے ہیں دونوں حضرات کے دلائل اور ان کا تجزیہ پیش کیا جاتا ہے۔

علامہ شبلی نے سیرۃ النعمان میں پہلی دلیل یہ دی ہے کہ ابو مطیع راوی فقہ اکبر پر محدثین نے جرح کی ہے بلاشبہ محدثین نے ان پر جرح کی ہے مگر ان کا مرکزی نقطہ یہ ہے کہ وہ جمیلاً و مجرداً کے عقیدے پر تھا۔ مگر کیا یہ نسبت ان کی طرف صحیح بھی ہے؟ اور کیا ابو حنیفہ کو مجرد فرقتہ میں ہونے کا الزام نہیں لگایا گیا؟ حافظ ابن جریر عسقلانی (۵۸۵۲) ابو مطیع کے بارے میں لکھتے ہیں: کان بصیراً بالرأی علامتہ کبیر الشان وہ صاحب بعیرت اہل الرأی اور طبری شان واسے وکان ابن المبارک یعظمہ و یحبہ لدینہ تھے (عہدائے) بن مبارک ان کے دین اور علم کی بدولت و علمہ۔ ۲

ان کی تعظیم کرتے تھے۔

علامہ ذہبی نے انہیں "الفقہ" کے نام سے یاد کیا ہے۔ (بصری اخبار من فبر)

دوسری دلیل یہ ہے کہ الفقہ الاکبر جس دور کی تالیف بیان کی جاتی ہے اس وقت تک یہ طرزِ تحریر پیدا نہیں ہوا تھا کتاب جس اختصار اور ترتیب سے لکھی گئی ہے وہ متأخرین سے مخصوص ہے۔

امام طحاوی (۳۲۱ م) دو واسطوں سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں۔ ان کی کتاب "عقیدہ الطحاوی" بھی عقائد کلام میں اسی اختصار سے لکھی گئی ہے۔ نیز امام ابویوسف (۱۸۲ م) اور امام محمد شیبانی (۱۸۹ م) کی کتابیں بھی طرز بیان کے لحاظ سے اختصار اور جامعیت کا نمونہ ہیں۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ الفقہ الاکبر "میں جو ہر دعوٰی کے الفاظ ہیں، حالانکہ یہ فلسفیانہ الفاظ اس وقت زمان میں داخل نہیں ہوئے تھے۔ بلاشبہ منصوصاً کس کے زمانے میں فلسفہ کی کتابیں یونانی زبان سے عربی زبان میں ترجمہ کی گئی تھیں لیکن یہ زمانہ امام صاحب کی آنوی زندگی کا زمانہ ہے۔ کسی طرح قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ ترجمہ ہوتے ہی یہ الفاظ اس قدر مستطیع ہو جائیں کہ عام تصنیف میں ان کا درج ہو جائے۔

حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے بے نظیر حافظ اور فہم و ذکا، عنایت کیا تھا۔ ان کی مغل میں یونان و ایران کے علوم سے واقف شاگرد تھے۔ یونانی فلسفہ پر علمی مجالس میں عام گفتگو ہوتی تھی اور علماء کے مناظرات بھی اس لئے کتابوں کے ترجمہ ہونے

سے پہلے ایسی علمی اصطلاحیں اہل علم کی تحریروں میں آجاتی ہیں اس لئے جو ہر اور مرض کے الفاظ کا استعمال کوئی چنبھے کی بات نہیں۔

چوتھی دلیل یہ ہے کہ دوسری، تیسری بلکہ چوتھی صدی کی تصنیفات میں اس کتاب کا ذکر نہیں ملتا۔ قدیم سے قدیم تصنیف جس میں اس رسالہ کا ذکر کیا گیا ہے (جہاں تک ہم کو معلوم ہے) فخر الاسلام بزودی کی کتاب الاصول ہے جو پانچویں صدی کی تصنیف ہے۔

”الملل والنحل“ وغیرہ کتابوں میں فقہ اکبر کا ذکر نہ ہونا اس کے عدم وجود کی دلیل نہیں بن سکتی۔ آخراں میں سے بیشتر کتابوں میں عقیدۃ الطحاوی کا ذکر بھی تو نہیں؟

پانچویں دلیل یہ ہے کہ اس کتاب کی جس قدر شرحیں ہوئیں سب آٹھویں صدی کے بعد ہوئیں حالانکہ شبلی نعمانی نے اسحاق بن سمرقند کی شرح کا ذکر کیا ہے جو ۳۲۲ھ میں فوت ہوئے تھے اس لئے یہ کہنا کہ آٹھویں صدی کے بعد شرحیں لکھی گئیں غلط محض ہے۔

اگرچہ علامہ شبلی نعمانی فقہ اکبر کو حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ علیہ کی تالیف تسلیم نہیں کرتے اور دلائل بھی دئے مگر انہیں اپنے دلائل ہا طینان نہیں تھا۔ خود دیکھتے ہیں۔

”ہم نے اس بحث میں اپنی رائے اور قیاسات کو بہت دھل دیا ہے لیکن تمام واقعات بھی لکھ دئے ہیں، ناظرین کو ہم

اپنی رائے کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کرتے، اصل واقعات اور ہماری رائیں دونوں ان کے سامنے ہیں وہ جو چاہیں خود

فیصلہ کر لیں، ہمیشہ ہماری ذاتی رائے یہی ہے کہ آج امام صاحب کی کوئی تصنیف موجود نہیں ہے“

شیخ ابو ذہرہ مرحوم نے لکھا ہے کہ۔

”اس میں حضرت علیؑ کے بعد افضل الناس میں یہ ترتیب قائم کی ہے ابو بکر، عمر، عثمان، علی رضی اللہ عنہم مالا کلمہ کتبہ

مناقب کی تمام روایات میں بالاتفاق مذکور ہے کہ ابوحنیفہ درجہ میں حضرت عثمان کو حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مقدم نہیں

سمجھتے تھا اور ظاہر ہے متصل الامانیان روایات سے یقیناً اقویٰ ہر اتصالی سند کے اعتبار سے اس درجہ کی نہیں“

شیخ ابو ذہرہ کا یہ قول درست نہیں کہ امام ابوحنیفہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مقدم نہیں سمجھتے

تھے۔ یہ قول امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نہیں بلکہ ابراہیم نخعی کا ہے، روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے۔

يعقوب بن شعيب عن ابي حنيفة عن حماد قال قال ابراهيم (النقب، ص ۲ ص ۲)

من درجہ بالا بحث دیکھیں سے یہ واضح ہوتا ہے کہ جن حضرات نے الفقہ اکبر کے بارے میں اعترافات کئے ہیں ان کی کوئی اہمیت

نہیں اور الفقہ اکبر امام صاحب ہی کی تالیف ہے۔

## حضرت امام ابوحنیفہؒ کی فطانت و فراست

کتب سیرتینا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مناقب و محامد جلیلہ سے بھری ہوئی ہیں۔ اگر آپ علوم قرآن و حدیث و فقہ میں تسلیم و خوار تھے تو عملی زندگی میں بھی طہارت، پاکیزگی کی عمدہ ترین اور قابل تقلید مثال تھے آپ کی ذات صدق مقال، انصاف پسندی، دفاشاری، امانت داری، پند و نصائح، تحقیق و تدقیق میں مسلم مقلی تو شہامت و بسالت کا بھی کوہِ گراں تھی لیکن فراست کے میدان میں آپ کا مرتبہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے گئے چنے افراد میں ہوتا ہے۔ و فوہ عقل میں آپ "لو کان لعلم عند الریاء لمانہ رجل من اہل فارس" کا تاج پہنے نظر آتے تھے تو فراست میں "التقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله" کے مظہر تھے۔

ذیل میں صرف مناقب موفیٰ اور مناقب کروری سے چند ایک واقعات کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے۔ انہی آپ کو بعض اختلافی مسائل کا حل ملے گا، آپ کی دقت نظر کا قدر سے اندازہ ہوگا، آپ کے مکت جوابات کی جلوہ نمائی ہوگی، اور اسی طرح کے بہت سے فوائد حاصل ہوں گے۔

جم بن صفوان حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس چند مسائل دریافت کرنے حاضر ہوا۔ جب ان سے ملاقات ہوئی تو عرض کی اسے ابوحنیفہ! میں چند مسائل دریافت کرنے کی غرض سے حاضر ہوا ہوں۔ آپ نے فرمایا تیرے ساتھ ہمکلامی باعث شرم ہے اور تیرے سوالات میں غور و غوض بھرکتی آگ کو دعوت دینا ہے۔ ابن صفوان نے کہا ابھی تو میں نے ان مسائل کا ذکر تک نہیں کیا اور نہ ہی آج تک آپ سے ملاقات ہوئی ہے پھر آپ اتنے ناراض کیوں ہو رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا جو کچھ تمہارے بارے میں سن چکا ہوں وہ مسلمان تو نہیں کہہ سکتے۔ اس نے کہا اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ صرف شنیہ پر ہی فتوے لگا دیتے ہیں! آپ نے فرمایا وہ ہاتھ شہرت کے درجہ کمال کو پہنچ چکی ہیں اور انہیں ہر خاص عام جانتا ہے اس لئے میں اپنے قول میں حق بجانب ہوں۔ کہنے لگا اسے ابوحنیفہ! میں صرف ایمان کے بارے میں معلوم کرنا چاہتا ہوں اگر اس سے کچھ زیادہ کہوں تو آپ بیشک کان زدھر ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا تم قیامت سمیت تمام چیزوں پر ایمان نہیں جو لوگوں سے پوچھنے آگئے ہو؟ کہنے لگا ایمان تو رکھتا ہوں لیکن بچے ایمان کی ایک نوع میں شک ہے۔ آپ نے فرمایا ایمان میں شک کفر ہے!

کہنے لگا آپ کے لئے یہ کب جائز ہے کہ آپ کوئی دم بنائے بغیر مجھے کا لہر قرار دے دیں؟ آپ نے فرمایا اچھا پھر اسی لئے  
 مرض کی ایک شخص دل سے اللہ کو پہچانتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ اللہ وعدہ لائے ایک ہے، اس کی صفات کو پہچانتا ہے اور  
 یہ بھی جانتا ہے کہ اس کی مثل کوئی نہیں پھر وہ ان چیزوں کو زبان سے کہے بغیر لوت ہو جاتا ہے تو ایسے شخص کی موت ایمان پر مبنی  
 یا کفر ہے؟ آپ نے فرمایا وہ کافر ہے اور ناری ہے کیونکہ اس نے دل سے جہنم کے ساتھ زبان سے اقرار نہیں کیا۔ ابن صفوان نے  
 کہا یہ کیا بات ہوئی؟ وہ تو اللہ تعالیٰ کو اس کی تمام صفات کے ساتھ جانتا ہے۔ فرمایا اگر تم قرآن پڑھو ایمان رکھتے ہو اور اسے  
 حجت تسلیم کرتے ہو تو قرآنی دلائل دیتا ہوں اور اگر حجت تسلیم نہیں کرتے تو مخالفین کے احوال سے جواب دوں گا۔ ابن صفوان نے  
 کہا قرآن پھر ایمان ہے اور میں اسے حجت تسلیم کرتا ہوں۔ امام صاحب نے فرمایا تو پھر فوراً سنو اللہ تعالیٰ نے قرآن  
 کریم میں دل اور زبان دونوں سے ایمان لانے کا حکم دیا ہے، ارشادِ الہی ہے "واذا سمعوا ما انزل الی الرسول" تا حجت  
 تبری من تمنا الانار" (پس جن لوگوں کے بارے میں یہ آیت اتری) ان لوگوں کو جنت میں اسی وجہ سے داخل کیا کہ وہ معرفت  
 الہی کے ساتھ ساتھ زبانی بھی اس بات کا اقرار کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں دل اور زبان سے ایمان دے دیا۔ پھر ارشادِ الہی ہے  
 "قولا آمننا باللہ وما انزل الینا" تا فان آمنوا بشئ ما اتم بہ فعدا ہتدوا" (اس آیت میں بھی زبان سے اقرار کرنے کا بیان  
 ہے) اور فرمایا "والزمہ کلمۃ التقوی" اور فرمایا "وعدوا الی الطیب من القول" نیز فرمایا "ایہ یعدوا لکم الطیب"  
 پھر فرمایا ثبت اللہ الذین آمنوا بالقول اثبت لہم الیۃ الدنیاء فی الآخرة۔ اس کے بعد امام صاحب نے فرمایا کہ نبی کریم صلی  
 اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "قولا لا الہ الا اللہ تغلوا" (لا الہ الا اللہ کہو خلاصی پا جاؤ گے) اللہ کے محبوب نے فلاح کا مدار معرفت  
 قلبیہ کی نہیں، زبان سے اقرار کو ٹھہرایا ہے؛ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید فرمایا "یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ وکان  
 فی قلبہ کذا" (یعنی جو شخص زبان سے لا الہ الا اللہ کہے اور دل میں بھی ایسا ہی اقرار و تصدیق ہو تو وہ دوزخ سے نکال لیا جائے گا)  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تو نہیں فرمایا کہ جو اللہ کی معرفت رکھتا ہو وہ دوزخ سے آزاد ہے۔ اور پھر اگر معرفت ہی سے کام  
 چل جاتا اور زبان سے اقرار کی ضرورت نہ پڑتی تو ایسا شخص جو دل سے خدا کو جانتا ہے اور زبان سے انکار کرتا ہے، مومن ہوتا  
 اور پھر ایسے لعین بھی مومن تھا کیونکہ وہ رب تعالیٰ کو پہچانتا ہی ہے اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ وہ اس کا خالق، ماننے والا،  
 موت کے بعد اٹھانے والا اور سرکش ٹھہرانے والا ہے کیونکہ اس نے کہا تھا کہ اے خدا! تو نے مجھے سرکش کیوں ٹھہرایا! پھر  
 اس نے کہا تھا اے اللہ! لوگوں کے اٹھانے جانے تک مجھے مہلت دو، اور یہ بھی کہا تھا یا اللہ! تو نے مجھے نار سے پیدا کیا  
 اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا؟ اور پھر اس طرح تو تمام کفار مسلمان ہوتے کیوں کہ وہ اللہ کو پہچانتے ہیں مگر زبان سے  
 اقرار نہیں کرتے، ارشادِ الہی ہے وجمدا بہاوا استیقنت بہا نفسہم (وہ لوگ آیات اللہ کا انکار کرتے ہیں حالانکہ دل سے

ان پر یقین رکھتے ہیں) تو اللہ تعالیٰ نے انہیں مومن شمار نہیں کیا کیونکہ وہ اگرچہ دل سے مانتے تھے مگر زبان سے انکار کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُكْفِرُونَ کَذٰلِكَ يُجْزٰی الْکٰفِرُوْنَ ، اور فرمایا قُلْ مَنْ یُرِیْذُکُمْ مِنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ تَا فِیْقُوْنَ اللّٰهُ فَعَلْ اَفْلَا تُسْتَفْهَمُوْنَ فَا لَمْ یَشْرِكْ بِالْحَقِّ ، اور چونکہ وہ زبانی انکار کرتے تھے اس لئے بعض معرفت ان کو مفید نہ ہوئی۔ پھر ارشاد ہے یَعْرِفُوْنَ کَمَا یَعْرِفُوْنَ اِبْنَارِہِمُ ، یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے پہچانتے ہیں جیسے وہ اپنی اولاد کو ، یہاں بھی انہیں بعض معرفت نے کام نہ دیا۔

ان تمام دلائل کو سننے کے بعد ابن صفوان نے کہا اچھا میں پھر کسی دقت آپ سے ملاقات کروں گا اور پھر اپنا سامنہ لیکر چلتا ہوں، اور پھر کبھی واپس نہ آیا۔

۲- حضرت امام رضی اللہ عنہ سے کسی نے کہا عزیزی کتب ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بغیر محرم کے سفر کیا تھا یہ کیونکر جائز ہے؟ حضرت امام نے فرمایا وہ کیا جاننے کہ اس حدیث کی تفسیر کیا ہے (جس میں ام المؤمنین کے سفر کا ذکر ہے) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حج تک تمام مسلمانوں کی مقدس والدہ ہیں اس لئے ان کا سفر غیر محرم کے ساتھ سفر کیسے ہوا؟ (سبحان اللہ)

۳- عثمان بن ابی زائدہ کہتے ہیں میں حضرت امام کے پاس تھا کہ ایک شخص نے پوچھا اگر کوئی پیالے یا کسی اور برتن میں پانی پئے جس کے اطراف میں چاندی لگی ہوئی ہے تو اس کے بارے آپ کا کیا خیال ہے؟ آپ نے فرمایا جائز ہے۔ جب وہ شخص چلا گیا تو میں نے عرض کی اس مسئلہ کی کوئی مثال دیجئے! آپ نے فرمایا بھلا تم ہی بتلاؤ ایک شخص نہر کے پاس بیٹھا، اسے سخت پیاس لگی ہے، اس کے پاس کوئی برتن نہیں ہاں وہ ہاتھ سے پانی لے سکتا ہے اور اس کے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھی ہے، اس نے ہاتھ میں پانی لیا اور پی گیا، ایسے آدمی کے بارے تم کیا کہو گے؟ میں نے کہا اس میں تو کوئی معائنہ نہیں! آپ نے فرمایا بس پھر صہب رہو (مسئلہ واضح ہے)۔

۴- سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی اکیٹھے بیٹھے تھے کہ امام ادنا علی نے امام ابو حنیفہ کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ تم لوگ رکوع میں جانتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کیوں نہیں کرتے؟ آپ نے فرمایا جب یہ امر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں تو ہم کیوں کریں! امام اوزاعی صحابہ زہری نے سالم سے اور انہوں نے اپنے باپ زہد کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبیرہ فتناء کے علاوہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کیا کرتے تھے، امام ابو حنیفہ نے فرمایا مجھے متا د نے انہوں نے ابہم سے، انہوں نے علقمہ اسود سے، انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبیرہ تہریم کے سوا رفع یدین نہیں فرماتے تھے۔ اس پر امام اوزاعی نے کہا میں زہری کی روایت سے رہا ہوں جنہوں نے سالم سے اور سالم نے ابن عمر سے روایت کی اور آپ صمدی کی روایت بیان کرنے میں جنہوں نے ابراہیم سے اور انہوں نے علقمہ سے روایت کی، اس سے

امام اوزاعی کا مقصد اپنی سند کی برتری ظاہر کرنا تھا، امام ابوحنیفہ نے فرمایا آپ نے درست کہا لیکن یہ بھی تو دیکھو کہ حماد، زہری سے ہدف میں ہند مرتبہ کے مالک ہیں، ابابیم، سالم سے اور حلقہ بھی فقہ میں ابن عمر سے کم نہیں ہیں! امام اوزاعی خاکوش ہو گئے۔

(نوٹ) اس سے معلوم ہوا کہ بعض حدیث دانی کافی نہیں، اصل مقصد فقہیت ہے اور محدث بعض سے فقہ کا مرتبہ ہند ہوتا ہے۔

۵۔ امام ابوحنیفہ کے زمانہ میں ایک آدمی فوت ہو گیا اور اس نے ایک شخص کو ایک ہزار دینار کی ایک تھیلی سپرد کی اور وصیت کی کہ جب میرا لڑکا جان ہو جائے تو تمہیں پسند ہوا اسے دے دینا، لڑکا جوان ہو گیا تو اس شخص نے اس نوجوان کو تھیلی تو دے دی مگر دینار رکھ لئے اور کہا کہ تمہارے باپ کی وصیت کے مطابق میں نے اپنی صواب دید پر تمہیں تھیلی دے دی ہے اور میں تمہارے لئے تھیلی ہی پسند کرتا ہوں۔ نوجوان خیران رہ گیا۔ اس نے علماء سے مسئلہ دریافت کیا لیکن اس کی تشفی نہ ہو سکی۔ آخر وہ امام ابوحنیفہ کے پاس پہنچا اور سارا ماجرا کہہ سنایا۔ آپ نے فرمایا تمہارے باپ نے بڑی لطیف وصیت کی تھی اور وصیت کرتے وقت بڑی دانائی سے کام لیا تھا، آپ نے اس شخص کو بلایا جس کے پاس دینار تھے۔ جب وہ آ گیا تو آپ نے اسے فرمایا کہ اس نوجوان نے تمہیں یہی وصیت کی تھی کہ جو تمہیں پسند ہو میرے بیٹے کو دے دینا؟ اس نے عرض کی ہاں اس نے مجھے یہی کہا تھا۔ آپ نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ تم نے دینار پسند کئے اور انہیں اپنے لئے رکھ لیا؟ اس نے عرض کی ہاں آپ نے فرمایا اس نوجوان کو اس کے باپ کی وصیت کے مطابق دینار دے دو کیونکہ جب اس کے باپ نے یہ کہا تھا کہ میرے بیٹے کو اپنی پسندیدہ شے دینا اور تو ابھی اقرار کر چکا ہے کہ میں دینار پسند کرتا ہوں تو تمہیں دینار دینے چاہیے۔ وہ ٹھہل ہوا اور اسی وقت دینار اس نوجوان کو دے دیئے۔

۶۔ حضرت شریک فرماتے ہیں کہ بنو ہاشم کے سرداروں میں سے ایک آدمی کے جنازے میں ہم لوگ شامل تھے۔ ہمارے ساتھ امام ثوری، ابن ابی لیلیٰ، ابن شہرہ، ابوالاحوص حبان، مندل اور امام ابوحنیفہ بھی تھے، جنازہ اٹھایا گیا، اچانک لوگ ٹھہر گئے۔ حضرت امام ابوحنیفہ نے رکنے کی وجہ دریافت فرمائی۔ آپ کو بتلایا گیا کہ اس میت کی والدہ نے قسم کھائی ہے کہ جب تک اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھے گی، واپس نہیں جائے گی اور باپ نے قسم کھائی ہے کہ اس کی بیوی واپس نہیں جائے گی تو اسے طلاق ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کا کوئی بھی حل نہ نکال سکا۔ میت کے باپ نے حضرت امام ابوحنیفہ سے درخواست کی کہ اس مسئلہ میں ہماری مدد فرمائیے۔ امام صاحب نے مہیاں بیوی کی قسم کی نوعیت دریافت فرمائی، ان کے بتلے پر آپ نے فرمایا کہ جنازہ نیچے رکھ دو، جنازہ رکھ دیا گیا۔ امام صاحب نے میت کی والدہ کو فرمایا تم آگے بڑھو اور اپنے بیٹے کی نماز جنازہ ادا کر لو۔ جب اس نے نماز ادا کر لی تو آپ نے فرمایا اب تو واپس چلی جاؤ۔ پھر جنازہ قبر کی طرف بھیجا گیا۔ ابن شہرہ فرماتے ہیں کہ "دنیا کی مائیں ایسا عالم پیدا کرنے سے عاجز ہیں!"

۷۔ دہریچے (جو خدا کو کائنات میں متصرف نہیں مانتے) حضرت امام کو قتل کرنے کی فکر میں رہتے تھے، ایک دن امام صاحب تنہا مسجد میں بیٹھے ہوئے انہیں مل گئے، وہ تلواریں اور چھریاں لیکر آپ کو قتل کرنے کی نیت سے آگے بڑھے، جب آپ نے دیکھا تو فرمایا ذرا ٹھہرو، میرا ایک سوال ہے، تم اس کا جواب دے کر جیسے تمہاری مرضی ہو کر لینا۔ انہوں نے کہا بتلاؤ! آپ نے فرمایا ایک شخص کتا ہے کہ میں نے سامان سے لدہی ہوئی کشتی کو دیکھا ہے، وہ دریا کے گہرے پانی میں جا رہی ہے، اسے پانی کی شدید موجوں نے گیر لیا ہے، مختلف سمتوں سے سخت ہوا چل رہی ہے، اسے چلانے کے لئے کوئی صلاح نہیں ہے اور وہ ہی کوئی حافظ ہے، تم یہ بتلاؤ کہ کیا مطلقاً یہ بات جائز ہے؟ سب نے بیک آواز کہا یہ کیسے ممکن ہے، نہ اسے عقل جائز رکھتی ہے اور نہ ہی وہم میں یہ بات آتی ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا سبحان اللہ! جب یہ بات از روئے عقل جائز نہیں کہ ایک کشتی بغیر حافظ کے چل سکے تو اتنی بڑی کائنات جو مختلف احوال کی حامل ہے، اس کے امور بدلتے رہتے ہیں، اطراف پھیلے ہوئے ہیں اور ان میں تہا میں پایا جاتا ہے، کس صالح اور حافظ کے بغیر کیوں چل سکتی ہے؟ یہ جواب سن کر تمام روئے لگے اور عرض کی اسے ابوحنیفہ! آپ نے درست فرمایا، انہوں نے اپنی تلواریں نیام میں رکھ لیں اور اپنی سرکشی و گلوامی سے تائب ہو گئے۔

۸۔ رومی شہنشاہ نے اپنے ایک غلیظہ کو خاص رقم دیکر بھیجا اور کہا کہ اپنے ہاں کے علماء سے تین سستے دریافت کرو، اگر وہ جواب دے دیں تو یہ مال انکو دے دینا اور اگر عاجز رہ جائیں تو بطور بطاح انسان سے مال وصول کرنا۔ غلیظہ نے حسب حکم علماء کو اکٹھے کیا تینوں مسائل پیش کئے لیکن ان میں سے کوئی بھی تسلی بخش جواب نہ دے سکا۔ حضرت امام ابی نپے تھے (بعض کے نزدیک آپ کی عمر اس وقت ۶۰ سال کے لگ بھگ تھی) اور اپنے والد کے ہمراہ اس مجلس میں بیٹھے تھے۔ آپ نے غلیظہ سے فرمایا: اگر اجازت ہو تو میں جواب دوں؟ غلیظہ نے کہا ہاں ضرور! آپ نے فرمایا کیا تم سائل ہو؟ اس نے کہا ہاں۔ آپ نے فرمایا منبر سے نیچا تر آؤ اور نیچے بیٹھا جاؤ پھر میں جواب دوں گا۔ وہ نیچے اتر آیا۔ آپ منبر پر چڑھ کر فرود ہوئے اور فرمایا اب سوال کرو۔ پہلا سوال یہ کیا کہ اللہ تعالیٰ سے پہلے کیا چیز تھی؟ آپ نے فرمایا گنتی جلتے ہو؟ کھٹے لگا کیوں نہیں ضرور جانتا ہوں، فرمایا واحد سے پہلے عدد کا نام بتاؤ، اس نے کہا واحد سب سے پہلا عدد ہے اس سے قبل کوئی عدد نہیں۔ آپ نے فرمایا جب واحد مجازی سے پہلے کوئی نہیں تو واحد حقیقی سے پہلے کھٹا کیوں نہیں ہوگا؟ پھر دوسرا سوال یہ کیا کہ اللہ کس سمت میں ہے؟ آپ نے فرمایا تم یہ بتاؤ جب چنانچہ جل رہا ہوتا ہے تو اس کی روشنی کس سمت میں ہوتی ہے؟ کہا اس روشنی کی چاروں جہات برابر ہیں۔ آپ نے فرمایا جب ایک عارضی اور زائل ہونے والا نور ہر سمت میں برابر ہے تو نور حقیقی کی کس سمت کا تعین کیسے کیا جاسکتا ہے؟ تیسرا سوال یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کو کتنا ہے؟ آپ نے (اسے شرمسار کرنے کے لئے) جواب دیا بس بس ہی کہ تم جیسے مشتبہ مقررین کو منبر سے نیچے اتار کر جو جیسے موقعہ کو منبر پر بٹھایا، بس ایسے ہی برزخ میں اس کی نئی شان ہے۔ وہ بہت ہو گیا اور رقم دیکر چپتا بنا۔



۹۔ علماء کی ایک جماعت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس مسئلہ قرارت غلت الامام کے بارے میں بحث کرنے آئی آپ نے فرمایا میں تمام کے ساتھ گفت گو تو نہیں کر پاؤں گا لہذا اپنا ایک آدمی جو علم میں تم سب سے فائق ہے اسے بحث کرنے سامنے کر دو تا کہ اس سے بحث کی جاسکے۔ انہوں نے ایک آدمی کو تیار کیا۔ آپ نے ان سے پوچھا کیا تم میں سے زیادہ علم والا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا اس کے ساتھ بحث تم سب کے ساتھ بحث متصو ہوگی، سب نے کہا بالکل، فرمایا اس پر الزام تم سب پر الزام ہوگا؟ کہنے لگے یونہی ہوگا۔ آپ نے فرمایا اگر میں اس پر غالب آ گیا تو تم سب پر غالب ہوگا؟ کہا ٹھیک ہے۔ آپ نے فرمایا (بس مسکواً واضح ہو گیا) جیسے تم نے اس کی کلام کو اپنی کلام سمجھا ہے اسی طرح ہم بھی اپنے امام کو مختار مانتے ہیں، اس کی قرارت کو اپنی قرارت سمجھتے ہیں، وہ ہمارا نائب ہوتا ہے۔۔۔۔۔ سب خاموش ہو گئے اور ان سے کوئی جواب نہ بن پڑا۔

۱۰۔ ایک رافضی (شیعہ) امام صاحب کے حاسدین میں سے تھا ایک دن کسی حمام میں گیا۔ حضرت امام پیلے سے وہاں موجود تھے۔ امام صاحب کو دیکھتے ہی بولا، اے نعمان! تمہارا استاد فوت ہو گیا اور ہمیں راحت ملی، ان دنوں حضرت حماد قریب الموت تھے۔ امام صاحب جھٹ بولے ہاں ہمارے استاد تو فوت ہو ہی جائیں گے لیکن (تم خوش قسمت ہو کہ تمہارے استاد کو قیامت تک (یعنی) کی مہلت ہے۔ (اس سے آپ نے اسے یہ بتلایا کہ تمہارا استاد شیطان ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے مہلت مانگتے ہوئے کہا تھا انظرنی الی یوم الوقت المعلومہ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا انک من المنظرین جاؤ میں تمہیں مہلت دیتا ہوں

۱۱۔ حضرت ذکیر فرماتے ہیں کہ ہم ابو حنیفہ کے پاس بیٹھے تھے، آپ کے پاس ایک عورت آئی اور کہا میرا بھائی فوت ہو گیا ہے اور اس کا ترکہ چھ سو دینار ہے، سمجھو ایک یا دو دیا گیا ہے، اپنے فریاد کو سنت کس نے تقسیم کی تھی؟ عرض کی داؤد طائی نے اپنے فریاد میں ہی کچھ ضائع کیا، تم یہ بتاؤ کہ تمہارے بھائی کے ورثہ میں دو بیٹیاں، ایک بیوی، ماں، چارہ بھائی اور خود تو ایک بہن نہیں ہے، عرض کی یونہی ہے! فرمایا دو لڑکیاں دو ٹکٹ یعنی چار سو دینار لے گئیں، ماں کو چھٹا حصہ ملا گویا ایک سو دینار اسکو ملا، بیوی کو آٹھواں حصہ یعنی پچھتر دینار ملے گئے، باقی صرف پچیس دینار رہے (اور بموجب بلا کہ مثل حقیق الانبیاء) تمہارے چارہ بھائیوں کو دو دو دینار مل گئے، اور باقی ایک ایک دینار بچا جو تمہارا حصہ ہے۔ (اس واقعہ میں خود غفل و فراست کا مظاہرہ یوں ہے کہ آپ نے تقسیم وراثت سے دُشوار کی تعداد معلوم کر لی حالانکہ دُشوار کی تعداد کا کوئی علم پہلے سے نہ تھا)

(گیارہ کے اس مبارک حد پر مضمون کو ختم کرنا ہوں اور اعلیٰ میں اُخذ غشز کو کُتباً تصور کیا جائے)

# عناقب سیدنا محمد بن احمد حضرت امام شافعیؒ کا حضرت امام اعظمؒ سے تعلق

یہ فطرت اسلامی نہیں بلکہ فطرت انسانی ہی ہے کہ انسان بغضائے معنوں من احب شینا اکثر ذکیر اپنے محبوب کا ذکر سننے اور سنانے سے کبھی سیر نہیں ہوتا بلکہ ذکر حبیب سے ہی کیف و سرور پاتا ہے اور پھر بھی تشنگی ہی رہتی ہے چنانچہ حضرت سیدنا امام شافعی رضی اللہ عنہ اپنے قلبی رگڑ اور عشق و محبت کا اظہار جو انہیں حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تھا، یوں کرتے ہیں، اھو المسک ما کونہ یتنوع، یعنی حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر جو میل بار بار کرو کیونکہ وہ دھک اور کستوری کی خاصیت رکھتا ہے جس قدر اس کو بکیو گے اتنی ہی مسک زیادہ ہوتی جائیگی لہذا ذکر ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ میرے لئے باعث فرحت و انبساط ہوتا ہے۔

حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ سے اپنی عقیدت و محبت کا اظہار اپنی مجالس میں تلامذہ و حاضرین کے سامنے بڑے شوق و احترام سے فرمایا کرتے تھے، کبھی ارشاد فرماتے قول ابی حنیفۃ اعظم من ان یدفع بالھوینا اور کبھی یوں رطب اللسان ہوتے من لم یظرفی کتنب ابی حنیفۃ لا یتبحرفی الفقہ (جو حضرت سیدنا ابوحنیفہ کی تعریف پر نظر نہیں رکھتا وہ فقہ میں تبحر حاصل نہیں کر سکتا) جب کبھی آپ حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے کلمات عالیہ کے اظہار کا ارادہ کرتے تو جذبات کے عالم میں پکاراٹھتے،

من اراد ان یعرف الفقہ فیلزم اباحنیفۃ واصحابہ فان الناس کلہم عیال علیہ الفقہ، کہ  
احمد بن اہلبت ابو عبید سے روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ حضرت امام الائمہ ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے تعلق یوں فرمایا کرتے تھے،

الناس عیال علیہ فی القیاس والاستحسان

آپ کا یہ مقولہ بھی حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ سے گہری عقیدت و محبت کا مظہر ہے،

کل من جاء بعد الامام الاعظم فهو مقتبس منہ، کہ

۱۔ مناقب امام الاعظم الموفق، ج ۲، ص ۶۶، ۲۔ مناقب الموفق، ج ۲، ص ۶۶، الخیرات الحسان ص ۱۰۳

۳۔ مناقب الموفق، ج ۲، ص ۳۱، الخیرات الحسان، ص ۱۰۳، ۱۰۴

مندرجہ بالا طفولیات سے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ حضرت سراج الامام اعظم رضی اللہ عنہ سے بے پایاں محبت و محبت تھا، پیرمیت کا ماخذ و منبع ہی دل جرتا ہے۔ اگر دل کا تعلق کسی چیز سے ہو جائے تو ارادہ اس تعلق کو قوی تر بنا دیتا ہے اور ایک دائمی کشش و جذبہ پیدا ہو جلتے ہیں حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کی عملی زندگی سے یہ چیز واضح ہوتی ہے کہ انہیں حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ سے قہری لگاؤ تھا اور محبت کا یہ جذبہ ہر وقت بیدار رہتا، آپ نے حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی بزرگی اور عبادت و شرف کا ان الفاظ میں اعتراف کیا:

” میں ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے برکت حاصل کرتا ہوں اور ان کی قبر پر روزانہ حاضر ہوتا ہوں، جب کسی مجھے کوئی حاجت پیش آتی ہے تو وہ لعل پڑھ کر امام اعظم رضی اللہ عنہ کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں اور وہاں خدا سے (توسل ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ) اپنی حاجت مانگتا ہوں تو میری حاجت پوری ہو جاتی ہے۔“

اسی روایت کو صمد الاسماء موفق بن احمد الکی المتوفی ۵۶۶ھ نے کتاب مناقب الامام الاعظم رضی اللہ عنہ کے صفحہ ۱۹۹ جلد دوم میں مختلف اسناد سے بطریق امام ابو یوسف خطیب بغدادی بطریق تاج الاسماء امام معانی وغیرہ سے بیان کرتے ہیں کہ علی بن سہون کہتے ہیں میں نے حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کی وہاں مبارک سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی قبر سے برکت حاصل کرتا ہوں پھر ان کی قبر پر اتوسل باہی حنیفہ رضی اللہ عنہ (خدا سے دعا کرتا ہوں تو فی الفور میری حاجت پوری ہو جاتی ہے) ”

اسی روایت کو انہی کے الفاظ میں علامہ عزالدین بن مبارک نے بھی اپنی کتاب انس المعاصرہ میں ذکر کیا ہے۔

” ذکر السفیری شارح بعض مجالس من احادیث البخاری نقل عن ابن سہون قال سمعت الشافعی يقول انی لا تبرک باہی حنیفہ واجی الی قبرہ یعنی اذا عرضت لی حاجۃ صلیت رکعتین وجئت الی قبرہ و سالت اللہ تعالیٰ لحاجۃ عنده فما تبعد عنی حتی تقضى ”

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ الخیرات الحسان کے صفحہ ۲۳۰-۲۳۱ پر لکھتے ہیں:-

اعلم انہ لم یزل العلماء ذوالحاجات یزورون قبرہ (ای قبر ابو حنیفہ) ویوسلون عنہ فی قضاء حوائجہم ویرون فجع ذلك منهم الامام الشافعی لما کان ببغداد فانه جاء عنہ انہ قال انی لا تبرک باہی حنیفہ واجی الی قبرہ فاذا عرضت لی حاجۃ صلیت

۱۔ مناقب موفق، ج ۲، ص ۳۱

۲۔ انوار الباری، ج ۱، ص ۱۳۸، از سید احمد رضا بنوری یونہی، ص ۲۰، ۲۱، از مولانا جعفر شاہ پھلوری

رَمَعْتَيْنِ رَجَعْتَ اِلَى قَبْرِهِ وَ سَأَلْتَ اللّٰهَ عِنْدَهُ فَتَقَضَىٰ سُرْعِيَا وَ ذَكَرَ بَعْضُ  
 الْمُتَكَلِّمِينَ عَلٰى مِنْهَا جِ النَّوْمِي اَنْ الشَّافِعِي صَلَّى الصُّبْحَ عِنْدَ قَبْرِهِ فَلَمْ يَقْنَتْ  
 فَقِيلَ لَهُ لِمَ قَالْتَ تَادُ بِاَمْرِ صَاحِبِ هٰذَا الْقَبْرِ وَ ذَكَرَ ذَلِكَ غَيْرَهُ اَيْنَا وَ  
 زَادَ اَنَّهُ لَمْ يَجْهَرْ بِالْبِسْمَلَةِ وَ الْاَشْكَالُ فِيْ ذَلِكَ خِلَافًا لِمَنْ ظَنَّنَ اَنَّهُ يَعْزُفُ  
 السَّنَةَ مَا يَرْجِعُ تَرَكَّ فَعَلَهَا لِكُوْنِهِ الْاَنَّهُ مِنْهَا وَ لَا شَكَّ اَنَّ الْاِعْلَامَ يَرْفَعُ  
 مَقَامَ الْعُلَمَاءِ وَ اَمْرٌ مَطْلُوبٌ مَتَا كَدٌ وَ اَنَّهُ عِنْدَ الْاِحْتِيَاجِ عَلٰى سُرْعَمِ الْاِنْفِ حَاسِدٌ  
 وَ تَعْلِيمٌ جَاهِلٌ اَفْضَلُ مِنْ مَجْرَدِ فَصْلِ الْقَنُوْتِ وَ الْجَهْرِ بِالْبِسْمَلَةِ . ۱۰

یعنی علماء اور دیگر عبادت مند آپ کی قبر کی سلسل زیارت کرتے رہتے ہیں اور آپ کو وسیلہ بناتے ہیں اور آپ کی کامیابی کا بیان  
 ہوتے رہتے ہیں، انھیں میں سے امام شافعی بھی ہیں جب آپ بغداد میں تھے تو آپ نے فرمایا: میں ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے تبرک حاصل کرتا  
 ہوں اور جب کوئی عبادت پیش آتی ہے تو میں دو رکعت نماز پڑھ کر ان کی قبر کے پاس آؤں اور اس کے پاس اللہ سے دعا کرتا ہوں تو  
 وہ عبادت بعد پوری ہو جاتی ہے، اور بعض مشکین نے ذکر کیا کہ امام شافعی نے صبح کی نماز آپ کی قبر کے پاس پڑھی تو اس میں قنوت پڑھی  
 آپ سے دریافت کیا گیا کہ یہ کیوں؟ تو آپ نے فرمایا اس قبر والے کے ساتھ آپ کہتے ہوئے اور ان کے علاوہ دیگر حضرات نے اس عبادت  
 کے ساتھ ذکر کیا کہ آپ نے بسم اللہ جبر کے ساتھ پڑھی، اور اس میں کچھ اشکال نہیں کیونکہ سنت کو بعض اوقات ایسے موانع لاحق ہو جاتے  
 ہیں کہ جس سے اس کا ذکر ناراج ہوتا ہے اور یہ موانع اس سے اہم ہوتے ہیں اور یہ چیز شک سے بالاتر ہے کہ علماء کی رفعت شان کا ظاہر کرنا  
 بہت ہی اہم مقصد ہے اور بالخصوص حاسدوں کو ذلیل کرنے اور مہملوں کو تعظیم دینے کے وقت قنوت پڑھنے اور بسم اللہ جبر سے پڑھنے  
 سے افضل ہے۔

علاوہ ابن حجر کی تخریج سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت امام شافعی کی حرج دیگر علماء کا بھی قدیم و حدیثاً امام ابو حنیفہ کی قبر اور زیارت پر نیت تبرک و  
 توسل و انتفاع و استشعار معمول ہے، اسی حضرت امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کی اس میں سے جہاں امام غفر رضی اللہ عنہ کے ساتھ نجابت عقیدت کا اظہار ہوتا ہے  
 وہاں سزا شدہ و توسل کا بھی ثبوت مایا ہوا ہے، یہ منکرین وسیلہ و استداد ادا دیا کیلئے کفر نکر یہ ہے، انہیں چاہئے کہ اپنے غلط نظریات کے جان  
 کو تار پھینکیں اور مراہق مستقیم پر گامزن ہوں جن پر ائمہ مجتہدین عمل پیرا رہے۔

۱۰ ملے شاہب مؤلف، ج ۲، ص ۱۹۹، ایزات الحسان، ص ۱۴، ۱۳، انوار آفتاب صداقت، ج ۲، ص ۱۱۴، ۱۱۵، شفا القلوب  
 ص ۸۱، تحفہ دستگیر، مولانا فہام کسٹیکر قسوی، ص ۲۰

# امام اعظم رضی اللہ عنہ مکتوبات مجدد الف ثانی کی روشنی میں

راج الامہ امام الائمہ حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی ذاتِ بابرکات محتاجِ تعارف نہیں ہے۔ تمام دنیا میں مسلمانوں کی غالب اکثریت انہی کی پیروی کا رہے۔ ان پیروکاروں میں بڑے بڑے اولیاء کرام، علمائے عظام، محدث، فقیہ، مفسر اور صاحب کشف و کرامات حضرات شامل ہیں۔ امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد مرہندی قدس سرہ بھی امام صاحب کے پیروکاروں میں شامل ہیں اور ممتاز حیثیت کے حامل ہیں۔ انہوں نے اپنے مکتوبات شریف میں جا بجا حضرت امام اعظم کا ذکر نہایت عقیدت و احترام سے کیا ہے۔ ذیل میں ہم مکتوبات شریف سے امام صاحب سے متعلقہ اقوال و ارشادات درج کر رہے ہیں۔

ہمارے پیش نظر مکتوبات شریف کا اردو ترجمہ ہے جسے مولانا محمد سعید احمد نقشبندی امام دہلیب جامع مسجد داتا گنج بخش علیہ الرحمۃ نے کیا ہے اور حمید پبلسنگ کپنی کراچی کا چھپا ہوا ہے۔

مکتوبات شریف دفتر اول حصہ اول مکتوب نمبر ۲۹ صفحہ ۱۰۳ میں حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ اداستے فرض کی ترقیب، سنن و آداب کی رعایت، مستحب اور نوافل پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”امام اعظم کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دھنوکے مستحبات میں سے ایک مستحب چھوٹے جانے سے چالیس سال کی نمازیں قضا کیں“

آگے میں کہ دھنوکے استعمال شدہ پانی کے بارے امام صاحب کا موقف بیان فرماتے ہیں :-

”لذا وہ پانی جس سے اولاً دھنوک گیا ہو یا بہ نیتِ عبادت و ثواب دھنوکے لئے استعمال کیا گیا ہو لوگوں کے لئے اس کا پینا جائز نہ قرار دیں کیونکہ یہ پانی سیدنا حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک نجاستِ خلیفہ کا حکم رکھتا ہے اور فقہار نے اس پانی کے پینے سے منع کیا ہے اور اس کا پینا مکروہ قرار دیا ہے“

اللہ کی محبت میں گرفتار ہونے کے متعلق مجدد صاحب نے شیخ محمد چتری کو ایک طویل خط لکھا۔ اس میں امام اعظم

رضی اللہ عنہ کا عقیدہ یوں بیان فرمایا ہے :-

”تیری ذات پاک ہے، جیسا تیری عبادت کا حق ہے ہم اس طرح تیری عبادت کا حق ادا نہیں کر سکتے لیکن

جیسا تجھے پہچاننے کا حق ہے اس طرح ہمیں تیری معرفت حاصل ہو چکی ہے۔“

عبادت کا حق ادا نہ کرنا تو ظاہر ہے لیکن پوری معرفت کا حصول اس بنا پر ہے کہ اس ذات تعالیٰ شانہ کی نہایت معرفت صرف یہ ہے کہ اس ذات کو بے چوٹی دسے چوٹی کے ساتھ پہچان لیں۔

(مکتوبات شریف، دفتر اول، حصہ اول، مکتوب نمبر ۳۸، ص ۱۲۹)

ایمان کی کمی بیشی کے بارے میں امام صاحب کا موقف یوں بیان فرماتے ہیں :-

”ایمان نہ زیادہ ہوتا ہے نہ کم“ (دفتر اول، حصہ چہارم، ص ۱۰۵)

امام صاحب کے اس قول پر علامہ شبلی نعمانی نے اپنی کتاب ”سیرۃ النعمان“ میں تفصیل سے بحث کی ہے وہ لکھتے ہیں

”جن لوگوں نے عمل کو جزو ایمان قرار دیا۔ ان کا مذہب ہے کہ ایمان بمعاظ مقدار کے زیادہ و کم ہوتا ہے

جو شخص اعمال کا زیادہ پابند ہے وہ زیادہ مومن ہے، جو گنہگار ہے وہ کم مومن ہے، محدثین صراحتاً اس کے

مدعی ہیں اور اس پر دلیل لاتے ہیں۔ علامہ قسطلانی، صحیح بخاری کی شرح میں لکھتے ہیں فاعلم ان

الایمان یزید بالطاعات وینقص بالمعصیۃ یعنی ایمان ثواب کے کام کرنے سے

زیادہ ہوتا ہے اور گناہ سے گھٹ جاتا ہے۔“ اور محدثین نے بھی حاجب اس کی تصریح کی ہے، امام ابو حنیفہ اس

اقتبار سے ایمان کی زیادت و نقصان کے منکر تھے۔ ان کے نزدیک جب اعمال جزو ایمان نہیں تو اعمال کی

کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی نہیں ہو سکتی اور یہ بالکل صحیح ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ ابو بکر کو تم لوگوں پر جو

تزیج ہے وہ کثرتِ صوم و صلوة کی وجہ سے نہیں بلکہ اس چیز کی وجہ سے جو اس کے دل میں ہے۔“ غرض امام

صاحب کا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ ایمان بمعاظ کیفیت یعنی شدت و ضعف کے زیادہ و کم نہیں ہو سکتا بلکہ ان کا

یہ دعویٰ ہے کہ ایمان مقدار کے اعتبار سے کم و بیش نہیں ہوتا۔ یہ دعویٰ اس بات کی فرع ہے کہ اعمال جزو ایمان

نہیں اور اس کو ہم بھی ثابت کر چکے ہیں۔ (سیرۃ النعمان مطبوعہ دہلی ۱۹۱۵ء، ص ۹۶)

مسئلہ قضاء و قدر کی تحقیق میں لوگ حیرت اور گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض بندے سے جو کچھ

اس کے اختیار سے صادر ہوتا ہے اس میں جبر کے قائل ہیں اور بعض نے بندے سے جو کچھ صادر ہوتا ہے اس کی خدائے

واحد کی وہ نسبت کی نفی کی ہے اور ایک گروہ نے قضاء و قدر کے عقیدے میں میانہ روی اختیار کی ہے اور یہی

مراکبِ مستقیم ہے اور الحمد للہ یہ گروہ فرقہ ناجیہ یعنی اہل سنت و جماعت ہے۔

حضرت مجدد صاحب ندس مرہ نے اس مسئلہ کے بارے میں حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت نقل کی

”حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے حضرت امام جعفر بن محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت فرمایا اور عرض کیا اے رسول اللہ کے بیٹے! کیا اللہ تعالیٰ نے اختیار بندوں کے سپرد کر دیا ہے! تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس سے عظیم اور برتر ہے کہ ربوبیت کو بندوں کے حوالے کر دے۔ پھر امام ابوحنیفہ نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے بندوں کو مجبوراً پیدا کیا ہے؛ تو امام جعفر صادق نے فرمایا، اللہ تعالیٰ اس بات سے بہت عدل والا ہے کہ وہ بندوں کو اپنے تو مجبوراً پیدا کرے اور پھر انہیں عذاب میں ڈالے۔ پھر امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ اس معاملے کی پھر اصل حقیقت کیا ہے؟ تو امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ یہ معاملہ اختیار اور جبر کے درمیان ہے کہ نہ تو انسان بالکل مجبور ہے اور نہ بالکل مختار ہے اور نہ اللہ کی طرف سے انسان پر کوئی جبر ہے اور نہ کوئی بات خواہ مخواہ انسان پر مسلط کی گئی ہے؛“ (دفتر اول، حصہ پنجم، مکتوب نمبر ۲۸۹، ص ۸۰۲)

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول زبان زد عام ہے اور مخالفین اکثر و بیشتر پیش کرتے ہیں کہ ”اگر کوئی حدیث میرے قول کے مخالف ہو تو میرے قول کو چھوڑ دو؟“ اس کو حضرت مجدد صاحب قدس سرہ یوں بیان فرماتے ہیں:-

”اور وہ جو امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ ”اگر کوئی حدیث میرے قول کے مخالف ہو تو میرے قول کو چھوڑ دو اور حدیث پر عمل کرو؟“ تو اس حدیث سے مراد وہ حدیث جو حضرت امام کو نہ پہنچی ہو اور اس حدیث کو نہ جاننے کی بنا پر اس کے خلاف حکم فرمایا ہے اور ”اشارے“ کی حدیث (یعنی وہ حدیث جس میں تشدید کے وقت انگلی سے اشارہ کرنے کا ذکر ہے) اس قبیلے سے نہیں اور مشہور احادیث ہیں اور نہ جاننے کا احتمال نہیں؛“ (دفتر اول، حصہ پنجم، مکتوب نمبر ۳۱۲، ص ۹۰۱)

امام صاحب رضی اللہ عنہ کے مناقب و محاسن یوں تو بڑے بڑے علماء کرام نے بیان کئے ہیں لیکن مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جس عقیدہ تمسندی سے بیان کئے ہیں یہ انہی کا حصہ ہے، فرماتے ہیں:-

”اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو کہ بعد نزول اس شریعت کی اتباع کریں گے، ان سرور علیہ وعلیٰ آداب الصلوٰۃ والسلام کی سنت کی اتباع ہی کریں گے کہ اس شریعت کا نسخہ جاری نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ علماء وخواہر حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے اجتادات کی اپنے ماخذ کے کمال اور دقیق ہونے کی وجہ سے مخالفت کریں اور ان کو کتاب و سنت کے مخالف سمجھیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حال امام عظیم ابوحنیفہ کوئی رحمۃ اللہ علیہ کی طرح ہے کہ یہ ہیزگاری اور تقویٰ کی برکت

اور سنت کی متابعت کی دولت سے اجتناد اور استنباط کے نہایت بلند درجہ پر پہنچ چکے ہیں کہ دوسرے لوگ اس کے سمجھنے سے بھی قاصر ہیں۔ اور دقت معانی کی وجہ سے ان کے اجتہادات کو کتاب و سنت کے مخالف سمجھتے ہیں اور ان کو اور ان کے اصحاب کو "اصحاب الراء" کہتے ہیں اور یہ سب کچھ ان کے علم اور ذرایت کی حقیقت اور ان کے فہم پر مطلع نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اشاروں سے ان کی نقاہت کی دقت کو معلوم کیا اور کہا تمام فقہاء ابوحنیفہ کے عیال میں، افسوس ان قاصر نظروں کی جماعت پر کہ اپنے قصور کو دوسروں کی طرف منسوب کرتے ہیں :

قاصرے گر گنہ این قافلہ را طعن قصور عاشر بشد کہ بر آرم بزباں این گلہ را  
ہم شیران جہاں بستہ این سلسلہ اند رو بہ از حید چاں بگسلہ این سلسلہ را

ترجمہ :- اگر کوئی کوتاہ نظر اس قافلہ پر قصور کا طعن کرتا ہے تو خدا پاک ہے کہ میں زبان پر اس کا گلہ لاؤں، تمام دنیا کے شیر اس سلسلہ میں جکڑے ہوئے ہیں۔ لومڑی حید سے اس زنجیر کو کیسے توڑ سکتی ہے ؟

اور اسی مناسبت سے جو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے رکھتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ خواجہ محمد پارسانے "فصول الستہ" میں جو لکھا ہے اسی لئے لکھا کہ "حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول امام ابوحنیفہ کے مذہب پر عمل کریں گے، یعنی حضرت روح اللہ کا اجتہاد امام اعظم کے اجتہاد کے مطابق ہو گا نہ یہ کہ وہ اس مذہب کی تقلید کریں گے کہ ان کی شان اس سے بہت بلند ہے کہ وہ علمائے امت کی تقلید کریں۔"

بلانقص و تکلف یہ کہا جا سکتا ہے کہ اس مذہب کی نورانیت کشفی طور پر دریائے عظیم کی طرح نظر آتی ہے اور باقی دوسرے تمام مذاہب اس کے مقابل حوض اور چھوٹی نہروں کی طرح معلوم ہوتے ہیں، اور ظاہر میں بھی جو کچھ نظر آتا ہے وہ یہ ہے کہ اہل اسلام کی اکثریت ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی پیروں ہے اور یہ مذہب کثرت تبیین کے باوجود اصول اور فروع میں دوسرے تمام مذاہب سے متمیز ہے اور استنباط میں اپنا ایک الگ طریقہ رکھتا ہے اور یہ بات اس کے حق ہونے کی دلیل ہے۔

عجیب معاملہ ہے کہ امام ابوحنیفہ سنت کی پیروی میں سب سے بڑھ چڑھ کر ہیں اور مرسل احادیث کی پیروی بھی مسند احادیث کی طرح کرتے ہیں اور ان کو اپنی رائے پر مقدم رکھتے ہیں اور اسی طرح صحابی



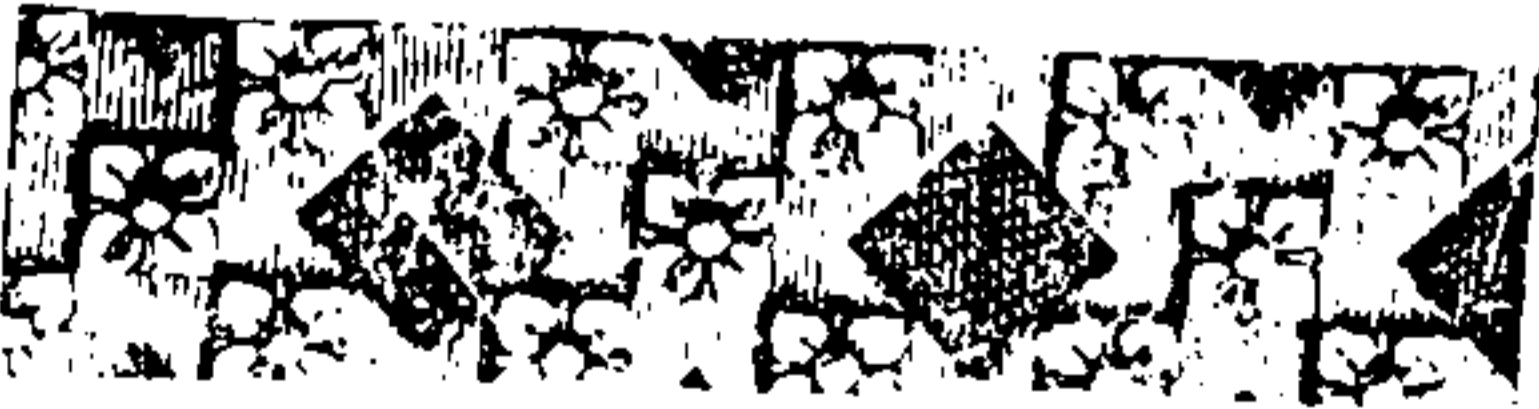
کے قول کو بھی خیر البشر علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیٰمات کی صحبت کی وجہ سے اپنی رائے پر مقدم رکھتے ہیں اور دوسروں کا یہ مسلک نہیں ہے اس کے باوجود مخالفان کو "اصحاب الرأی" کہتے ہیں اور ان کی طرف ایسے الفاظ منسوب کرتے ہیں جن سے سوء ادبی ظاہر ہوتی ہے حالانکہ یہ سب ان کے کمال علم اور تقویٰ اور پرہیزگاری کی کثرت کے بھی معترف ہیں۔ حق سبحانہ و تعالیٰ ان کو توفیق دے کہ وہ دین کے سردار اور اہل اسلام کے رئیس کی دل آزاری نہ کریں اور اسلام کے سوادِ اعظم کو ایذا نہ پہنچائیں۔ یہ لوگ خدا کے نور کو اپنی پھونکوں سے بجھانا چاہتے ہیں۔

چند ایک ناقص لوگوں نے چند احادیث یاد کر رکھی ہیں اور احکام دین کو انہی میں منحصر سمجھتے ہیں اور اپنی معلومات کے ماسوا دوسری چیزوں کی نفی کرتے ہیں اور جو ان کے نزدیک ثابت نہیں ہے اس کا انکار کرتے ہیں۔

چو آں کرے کہ در سنگے نماں است زمین و آسمان او ہماں است

ہزار نفوس ان کے خشک تعصب اور ان کی نظرِ فاسد پر کہ فقہ کے بانی ابوحنیفہ میں اور لوگوں نے فقہ کا تین چوتھائی حصہ ان کے لئے مسلم کر رکھا ہے اور صرف باقی چوتھائی حصہ میں دوسرے فقہاء ان کے شریک ہیں اور فقہ میں صاحبِ فائدہ ہے اور دوسرے سب اس کے حیل ہیں۔ باوجودیکہ میں مذہبِ حنفی کا پابند ہوں لیکن مجھے امام شافعی سے گویا ذاتی محبت ہے، ان کو بزرگ سمجھتا ہوں، یہی وجہ ہے کہ بعض نقلی اعمال میں میں ان کے مذہب کی تقلید کرتا ہوں لیکن کیا کروں کہ دوسرے فقہاء کو میں باوجود بے انتہا علم اور کمالِ تقویٰ کے امام ابوحنیفہ کے مقابلہ میں بچوں کی طرح دیکھتا ہوں، اور حقیقتِ معاملہ خدا تعالیٰ کے سپرد ہے۔

(حصہ ہفتم، دفتر دوم، مکتوب نمبر ۱۵۵، ص ۳۲، ۳۵)



## حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے ملائذہ

خواجہ عالم دعالیان صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات ظاہری تک جمیع علوم و عرفان کا معدنہ و منبع رہا اور تمام مسائل زندگی کا حل قرآن کریم اور اپنے ارشادات عالیہ (وحی غیر متلو) سے فرماتے رہے۔ حضور کے بعد حضرت سیدنا صدیق اکبر، سیدنا فاروق اعظم، سیدنا عثمان ذوالنورین اور سیدنا مولانا علی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین قرآن و حدیث مصطفیٰ اور اپنی لامحدود قوتِ فقہ سے زندگی کے مسائل کی الجھنوں کو سلجھاتے رہے بالخصوص سیدنا فاروق اعظم، سیدنا علی المرتضیٰ اور سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم نے فقہ کے میدان میں خوب خوب جوہر دکھائے اور افضل ترین فقہائے امت میں شمار ہوئے، پھر جوں جوں زمانہ گزرتا گیا اور فتوحاتِ بلاد و ممالک میں اضافہ ہوتا گیا وہاں کے ماحول و حالات سے نئے نئے مسائل پیدا ہوئے جنہیں زیادہ تر قرآن و سنت اور آثارِ صحابہ کی روشنی میں حل کیا جانے لگا، پھر مسائل میں کچھ پیچیدگیاں نظر آئیں تو علمائے فقہ بالخصوص سیدنا امام اعظم، سیدنا امام مالک، سیدنا امام شافعی اور سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم نے ایسے مسائل کا حل ڈھونڈا اور امتِ مسلمہ کی حلال و حرام کے معاملات میں خوب رہنمائی فرمائی۔

ان حضرات میں سے سب سے زیادہ ثقہ اور قرآن و سنت اور آثارِ صحابہ کے عین مطابق مذہبِ حنفی ہے جس کے بانی حضور سیدنا امام الائمہ نعمان بن ثابت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ آپ دنیا کے افضل ترین انسان تھے جنہیں مشرق و مغرب کے فقہاء نے خراجِ عقیدت پیش کیا ہے، مغرب کے مشہور ترین اہل علم ہالن Holland، ون فیلڈ Win Field اور سامن SALMONO نے آپ کی بے مثال فقہت، اذہانت و فطانت کے پیش نظر آپ کو حلال و حرام کے معاملے میں انسانیت کا سب سے بڑا محسن قرار دیا ہے اور آپ کی قوتِ فیصد کی بے پناہ تعریف کی ہے۔

حضرت امام رضی اللہ عنہ کی ذات ستودہ صفات خود تو مزرع امت کے ابرو کریم کی حیثیت رکھتی تھی لیکن آپ نے اپنے ملائذہ کو بھی اس قابل بنا دیا کہ وہ بھی کتبِ سنت کی آبیاری کر سکیں۔ یوں تو حضرت کے ملائذہ ہزاروں ہیں میں یہاں ان مشاہیر کا ذکر کیا جائیگا جن کا تذکرہ کتبِ سیر میں بار بار اور تواتر کے ساتھ آتا ہے اور جنہوں نے دنیا کے فقہ میں اپنی خداداد اذہانت و فطانت کے بل بوتے پر اپنا اور اپنے استاد کا لوہا منوایا۔ ذیل میں سیدنا امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چند ایسے ہونہار اور



محمد بن عبد اللہ انصاری کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے سے آج تک کوئی قاضی اسمعیل بن حماد سے علم نہیں ہوا، آپ بہ عمدہ خلیفہ مامون الرشید ۲۱۲ھ میں جوانی کے عالم میں فوت ہوئے۔ اسی فرزند ہارمبند کے نام سے حضرت امام حماد نے ابواسمعیل کنیت پائی۔ حضرت امام حماد حضرت قاسم بن معن کی وفات کے بعد کوفہ کے قاضی مقرر ہوئے۔ ماہ ذی القعدہ ۷۶ھ میں انتقال فرمایا، قطب دنیا تار تار وفات ہے۔ آپ نے عمر، اسماعیل، ابو حیان اور عثمان جبار بن عبد مزاد سے چھوٹے جو علم و فضل میں یگانہ روزگار تھے۔ تصانیف میں مسند الامام الاعظم آپ کی یادگار ہے۔

حضرت امام مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ولادت ۱۶۹۵ھ (مدینہ منورہ) وفات ۲۱۷ھ (۸۱۷ھ) | آپ نے حضرت امام زہری رحمۃ اللہ علیہ کے بعد مدینہ منورہ

میں سب سے پہلے احادیث نبوی کا مجموعہ مدون کیا جو موطا امام مالک کے نام سے چار دانگ عالم میں شہرت حاصل کر چکا ہے۔ آپ نے علم حدیث و فقہ حضرت نافع، محمد بن منکدر، امام زہری، امام اعظم اور دیگر تابعین و تبع تابعین سے سیکھا۔ آپ کے فیض یافتگان کی تعداد کا شمار ناممکن ہے جو تمام عالم اسلام کے گوشہ گوشہ سے آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور تشنگی علم کا درماں کرتے۔ آپ کی خدمت میں عمار، شام، عراق، خراسان، مصر، شمالی افریقہ اور اندلس کے لوگ کشاں کشاں چلے آتے۔ حضرت ابن جریج، حضرت سفیان ثوری، حضرت سفیان بن عیینہ، حضرت امام اوزاعی، حضرت امام شعبہ، حضرت یحییٰ بن یحییٰ اندلسی، حضرت لیث بن سعد، حضرت عبد اللہ بن مبارک، حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو آسمان علم و فضل کے درخشندہ مژدہ ماہ ہیں، ان سب کا آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتا ہے۔ حضرت امام شافعی کا قول ہے لولا مالک و ابن عیینہ لذهب علم العجاز۔ اگر امام مالک اور حضرت ابن عیینہ نہ ہوتے تو عجازیوں کا علم نیست و نابود ہو جاتا۔

**وضاحت :** یہاں اس امر کی وضاحت ضروری ہے کہ بعض مؤرخین حضرات قلم کے زور سے حضرت امام مالک کو امام اعظم کے زمرہ تلامذہ میں ہی شمار نہیں کرتے بلکہ استاد کو شاگرد ثابت کرنے کے لئے بھی ایڑی چوٹی کا زور لگاتے نظر آتے ہیں۔ سیرۃ النعمان کے مصنف شبلی نعمانی اور سیرۃ الراربع کے مرتب رئیس احمد جعفری کو دیکھئے کس طرح حقیقت کو مسح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :-

”امام صاحب کو طلب علم میں کسی سے غار نہ تھی۔ امام مالک عمر میں ان سے تیرہ برس کم تھے ان کے حلقہ درس میں اکثر حاضر ہوتے اور حدیثیں سنیں۔۔۔۔۔۔ اس کو بعض کوتاہ بینوں نے امام اعظم کی کسریشان پر محمول کیا۔“

۱۷	حدائق النبیہ	: ص ۱۳۵
۱۸	تفسیر النظام فی مسند الامام	: ص ۱۳
۱۹	سنت خیر الامام، پیر محمد کرم شاہ، مولانا	مطبوعہ مدینہ پیشنگ کمپنی کراچی (۱۹۷۱)
۲۰	سیرۃ النعمان، شبلی نعمانی، مولوی	: ص ۶۰
۲۱	سیرۃ ائمہ اربعہ، رئیس احمد جعفری، مرتب	مطبوعہ شیخ غلام علی ایڈ سنز لاہور

”صاحب مشکوٰۃ شیخ ذول الدین الفلیب نے ”اکمال فی اسرار الرجال“ کے باب ثانی میں ائمہ مقبولین کا تذکرہ کیا تو امام مالک کو سب سے پہلے ذکر کیا اور لکھا کہ میں نے امام مالک کا ذکر سب سے پہلے اس لئے کیا ہے کہ وہ زمانہ اور مرتبہ کے اعتبار سے مقدم ہیں“ یہ ملاحظہ کیجئے امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سیرۃ النعمان کا مصنف امام مالک کے حلقہ درس میں اکثر دیکھتا ہے جیسے کوفہ اور مدینہ میں کوئی بعد مسافت ہی نہ تھا یا اس کے نزدیک کوفہ مدینہ تھا اور مدینہ کوفہ تھا، بناؤ علیہ امام مالک کوفہ میں تھے یا امام عظیم مدینہ کو متوطن قرار دے چکے تھے ورنہ اکثر ماضی چرمنی دارو! البتہ عمر کا تفاوت تسلیم ہے۔ اگر صاحب مشکوٰۃ کی طرح زمانہ کے اعتبار سے ہی مقدم سمجھ لیتے تو مسد حل ہی ہو جاتا۔

ناظرین ان دو متضاد عبارات پر غور فرمائیں۔ سیرۃ النعمان کے مصنف نے تراکثر ماضی ثابت کی مگر صاحب مشکوٰۃ نے امام مالک سے امام عظیم کو عمر اور مرتبہ دونوں میں کم قرار دیا۔

(۱) زمانہ کے تقدم و تاخر کو تو قارئین کرام خود دیکھ لیں کہ پیدائش میں بھی امام عظیم مقدم ہیں اور پھر وفات میں بھی کہ حضرت امام عظیم کا وصال ۱۵۰ھ ہے جبکہ امام مالک ۱۷۹ھ میں انتقال فرماتے ہیں۔

(۲) اس کے بعد مرتبہ کو دیکھئے تو بالاتفاق ائمہ اسلام، امام عظیم نے ایک جماعت صحابہ کو پایا جو کوفہ میں تھے لہذا آپ بعد تابعین میں سے تھے اور فضیلت کسی کو آپ کے معاصر ائمہ اصحاب میں سے حاصل نہ ہوئی مثلاً امام ادنا علی امام بصرہ، ہر دو حماد امام کوفہ سفیان ثوری، امام مدینہ امام مالک اور امام گیت بن سعد (یعنی ان سب طویل القدر ائمہ اصحاب کو شرف تابعیت حاصل نہ ہوا جبکہ امام عظیم کو حاصل تھا، تو مرتبہ تابعی کا بڑا ہوتا ہے یا تبع تابعین کا؟

پھر امام مالک کو علامہ ابن حجر مکی شافعی نے امام عظیم کے تلامذہ میں شمار کیا ہے، چنانچہ مرقات شرح مشکوٰۃ میں ہے :-

قال ابن حجر وتلمذ له كبار من الائمة المجتهدین و العلماء  
الراسخين عبد الله بن المبارك و الليث بن سعد و الامام مالك  
بن انس و المنذر بن ابراهيم بن ادھر و فضيل بن عياض  
و غیرہ من اکابر السادة الصوفية رضی اللہ تعالیٰ عنہم، تو کیا مرتبہ استاد کا بڑا  
ہے یا شاگرد کا؟

۱۔ سید محمد رضا بجنوری، مولانا، انوار الباری شرح اردو صحیح بخاری، مطبوعہ مکتبہ نائض العلوم دیوبند، ۱۷: ص ۵۳

۲۔ محمد رشید علی مراد آبادی، مولانا، انفع السین فی کشف رکائد غیر القلین، مطبوعہ صحیح الطابع لکھنؤ، ص ۲۹۶

(۳) امام اعظم سے امام مالک کی روایت حدیث پاک پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے اور امام اعظم کی روایت امام مالک سے مشکوک ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر تحریر فرماتے ہیں کہ امام اعظم کی روایت امام مالک سے ثابت نہیں۔ اور دارقطنی نے جو روایتیں ذکر کی ہیں وہ محل نظر ہیں کیونکہ وہ بطور بذاکرہ تھیں، بطور تحدیث بالقصد روایت نہ تھیں بلکہ

(۴) حضرت امام مالک کا امام اعظم سے اس بات سے بھی تلمذ ظاہر ہوتا ہے کہ جب امام اعظم مدینہ طیبہ میں حاضر ہوتے تو امام مالک آپ سے برابر استفادہ کرتے۔ پھر یہ بھی ثابت ہے کہ امام مالک ابو حنیفہ کی کتابوں کی کھوج میں رہتے اور بڑی کوشش سے حاصل کر کے مطالعہ کرتے اور مستفید ہوتے۔ یہ بھی منقول ہے کہ امام مالک نے آپ کے ساٹھ ہزار رسائل سے فائدہ اٹھایا۔ نیز امام مالک کا تالیفی دور امام ابو حنیفہ کی وفات کے بعد شروع ہوا اس لئے ان سے امام اعظم کے مستفید ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا لہذا ثابت ہوا کہ امام مالک حضرت امام الامام سراج الامم امام اعظم کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حضرت امام مالک کی کنیت ابو عبد اللہ، نام و نسب، مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر الجعفی، اور لقب امام دارالہجرہ ہے۔ مولد مدینہ منورہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم، تاریخ پیدائش ۹۵ھ اور وفات ۱۷۹ھ ہے۔ ایک بار حج کے بعد کبھی مدینہ منورہ سے باہر نہیں نکلے۔ آخر ہمیشہ کے لئے انوش رخصت میں جگہ پائی یہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه عنہا)

حضرت امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ولاد ۱۱۳ھ، کوفہ، وفات ۱۸۲ھ، بغداد  
اسمان علم فضل کے آفتاب سینا  
امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ

خلفائے عباسیہ کی حمد میں عالم اسلام کے پہلے قاضی القضاة (چیف جسٹس) مقرر ہوئے۔ آپ کی ذات ستودہ صفات شریعت و معرفت، تقویٰ و طہارت، حدیث و فقہ کا روشن مینار تھی جس کی روشنی آج بھی انسانوں کو منزل تبارہی ہے اور لاکھوں مسلمانوں کو روشنی سے راہ شریعت پر چل رہے ہیں۔

آپ کا اسم گرامی یعقوب، کنیت ابو یوسف ہے جس سے آپ کو شہرت و دام حاصل ہوئی، قاضی القضاة کے لقب سے ممتاز ہوئے ولادت، علوم و معارف کے مرکزی شہر کوفہ میں ۱۱۳ھ مطابق ۷۳۱ء میں ہوئی، ابتدائی تعلیم کے بعد آپ نے فقہ کو پسند کیا۔ پہلے

۱۔ انوار الباری، جلد ۱ : ص ۵۴

۲۔ احمد یارخان نسیمی (۱۱۹۱ھ/۱۷۹۱ء)، مفتی، مرآت المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح اردو، مطبوعہ نسیمی کتب خانہ گجرات جلد ۱، ص ۱۲

۳۔ محمد بن محمد بن شہاب کدوری، ۵۸۳ھ، ایشیخ الامام، مناقب الامام اعظم پرلی، مطبوعہ حیدرآباد دکن، جلد ۲، ص ۱۱۶

حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کی شاگردی اختیار کی، پھر حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے حلقہ درس میں آئے اور مستاتل طور پر انہی سے وابستہ ہو گئے۔ والدین منابیت غریب تھے جو آپ کی تعلیم کو جاری رکھنا چاہتے تھے۔ جب حضرت امام اعظم کو حالات کا علم ہوا تو انہوں نے دھرت آپ کے تعلیمی مصارت بلکہ تمام گھر والوں کے اخراجات کی کفالت اپنے ذمے لی۔ حضرت امام ابو یوسف فرمایا کرتے تھے کہ مجھے امام اعظم سے اپنی ضرورت بیان کی گئی کبھی حاجت نہیں ہوئی، وقتاً وقتاً خود ہی اتنا روپیہ بھیجتے رہتے کہ میں نگرہ معاش سے بالکل آزاد ہو گیا بلکہ

آپ ذہانت کے بجز قمار تھے، آپ کی ذہانت و فطانت بڑے بڑے فضلاء روزگار کے دلوں میں گھر کر گئی۔ حافظ بن البر نے جو ایک مشہور محدث ہیں لکھا ہے کہ امام ابو یوسف محدثین کے پاس حاضر ہوتے تو ایک ایک جلسہ میں پچاس پچاس سائٹے ساٹھ حدیثیں سن کر یاد کر لیتے تھے۔

آپ کی قوتِ حافظہ کے بارے صاحب نورالانوار رقمطراز ہیں :

۱۰ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کو بیس ہزار موضوع حدیث یاد تھی پس صحیح احادیث کے متعلق تجھے کیا گمان ہے؟  
یحییٰ بن معین ۸۴۸، حضرت امام احمد بن حنبلہ ۲۴۱، حضرت شیخ علی بن المدینی جو آپ کے شاہیر علامہ ہیں سے میں آپ کی شان میں یوں رطب اللسان ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں آپ کا ہم سر نہ تھا، اور طلحہ بن محمد کہتے ہیں کہ وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے فقیہ تھے کوئی ان سے بڑھ کر نہ تھا، داؤد بن رشید کا قول ہے کہ امام ابو حنیفہ نے صرف یہی ایک شاگرد ہی پیدا کیا ہوا تو ان کے فخر کے لئے کافی تھا۔

حضرت امام ابو یوسف کو نہ صرف فقہ و حدیث پر عبور حاصل تھا بلکہ تفسیر، مناظری، تاریخ عرب، لغت، ادب اور علم الکلام وغیرہ علوم و فنون میں بھی کامل دستگاہ رکھتے، یہی وہ فطری ذہانت تھی جس نے جیند سال کی مدت میں آپ کو سارے ہمعصروں میں ممتاز کر دیا اور علمائے وقت آپ کے تبحر علمی اور جلالِ فقیہی کے کمال ہو گئے بلکہ خود حضرت امام اعظم آپ کی بڑی قدر و منزلت فرماتے اور فرمایا کرتے میرے شاگردوں میں سب سے زیادہ جس نے علم حاصل کیا وہ ابو یوسف ہیں۔ ۱۱

جلد ۳، ص ۱۳۳

۱ مناقب کردی، محمد بن محمد بن شہاب

۲ شیخ احمد بن ابی سعید امیٹوی (۱۱۳۰/۱۱۶۱ء)، ملاحیون، نورانوار شرح المنار، مطبوعہ مکتبائی دہلی، ص ۱۹۲

۳ المناقب عربی، مطبوعہ بیروت، ص ۵۴۳

۴ مناقب مؤمن، جلد ۲، ص ۲۳۲

۵ المناقب للکردی، جلد ۲، ص ۱۲۶

## قاضی لقضاة

۱۶۶ھ مطابق ۷۸۳ء میں آپ بغداد تشریف لائے تو خلیفہ محمد المہدی بن منصور (۱۶۹/۷۸۵) نے بصرہ کا قاضی مقرر کر دیا۔ ہادی بن مہدی بن منصور (۱۶۰/۷۸۶) کے زمانے میں بھی اس عہدہ پر رہے۔ جب ہارون الرشید (۱۹۳/۸۰۸) نے عمان حکومت اپنے ہاتھ لے لی تو اس نے تمام سلطنت عباسیہ کا آپ کو قاضی القضاة (چیف جسٹس) مقرر کیا، یہ منصب جس پر حضرت امام ابو یوسف مامور کئے گئے۔ موجودہ زمانے کے تصور کے مطابق محض عدالت عالیہ (ہائی کورٹ) کے جج اعلیٰ کا ذمہ تھا، اس کے ساتھ وزیر قانون کے فرائض بھی اس میں شامل تھے بلکہ سلطنت کے تمام داخلی و خارجی معاملات میں قانونی رہنمائی کرنا بھی آپ کا کام تھا۔ مملکت اسلامیہ میں پہلا موقع تھا کہ یہ منصب قائم ہوا، اس سے پہلے کوئی شخص خلافت راشدہ، اموی یا عباسی سلطنتوں میں چیف جسٹس نہیں بنایا گیا بلکہ زمانہ مابعد میں بھی بجز قاضی احمد بن داؤد کے اور کسی کو یہ عہدہ نصیب نہیں ہوا۔

**عبادت** حضرت امام ابو یوسف باوجود عہد قضا اور علمی مشاغل کے عبادت و ریاضت میں بھی بہت بلند مقام رکھتے تھے۔ آپ خود فرمایا کرتے تھے کہ میں امام عظیم کی خدمت میں انتیس سال حاضر ہوتا رہا اور میری صبح کی نماز بجماعت فوت نہیں ہوئی۔ بشر بن دلیہ کا بیان ہے کہ امام ابو یوسف کے زہد و روح و عبادت و تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ زمانہ قضا و وزارت میں بھی یومیہ دو سو رکعتیں نوافل ادا کرتے تھے۔

**تلامذہ** آپ کے شاگردوں میں حضرت امام محمد بن حسن شیبانی، شعیب بن ابراہیم، محمد بن ابراہیم بن علی، حضرت امام احمد بن حنبل، حضرت بشر بن ابویہ کندی، محمد بن سہام، اسحاق بن منصور، بشر بن غیاث، علی بن جعدہ، یحییٰ بن عیینہ، احمد بن یحییٰ وغیرہ محدثین کبار و فقہاء کرام آفتاب مہتاب کی طرح درخشاں و تاباں نظر آتے ہیں۔

وصال ۱- ۵ ربیع الاول ۱۸۷ھ ہجرت کے روز طبرستان کے وقت بغداد شریف میں علم و عرفان کا یہ آفتاب غروب ہو گیا۔ مزار شریف اعظم حضرت امام موسیٰ کاظم کے شمالی گوشے میں زیارت گاہ خاص و عام ہے۔ حضرت مولانا ضیاء القادری بدایونی فرماتے ہیں ۱-

۱۔ اکبرخان نمیب آبادی، مؤرخ، تاریخ اسلام، ۲۶، مطبوعہ نفیس اکیڈمی کراچی، ص ۲۲۳

۲۔ شیخ متزلی تقاس نے فلک قرآن کے مسکو کوٹری شدود سے اٹھایا اور بتول حضرت مولانا جامی علیہ الرحمۃ بہت بڑی حالت میں ہوا۔

۳۔ عدالت الخفیہ، ص ۱۱۷

۴۔ مناقب کردی، ۲۶، ص ۱۳۷

۵۔ عبدالمعطفی عظمیٰ، شیخ الحدیث، ادبیار رجال الحدیث، مطبوعہ انڈیا (۱۳۸۵) ص ۲۸

۶۔ دیکھئے حضرت امام عظیم کے شاگرد حضرت امام ابو یوسف، شعیب بن ابراہیم، محمد بن ابراہیم بن علی، حضرت امام احمد بن حنبل کے استاذ ہیں۔



ہے اس روئے کا بھی ذی شان سنگیں خوشنما گنبد  
ہے چو بی عالیوں کے درسیاں میں آپ کا مرتبہ

کسی نے قطعہ تاریخ وصال لکھا ہے ۔

ابو یوسف آن زب علم و مسل  
فقہ منقسم، امام اجل  
صبہ ازل بود بے شک ازاں  
شدہ سال فوتش صبہ ازل

تصانیف میں کتاب الخراج شہرہ آفاق ہے۔

حضرت امام محمد بن حسن الشیبانی رضی اللہ عنہ ولادت ۱۳۵ھ، واسط، دقا ۱۸۹ زے  
حضرت امام محمد بن حسن بن محمد بن حسن بن فرقد  
الشیبانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

فقہ، حدیث، لغت، نحو اور حساب کے مسلم امام تھے۔ فصاحت و بلاغت اور ادبیت میں عدیم النظیر ہوئے۔ اصلی وطن دمشق کے  
قریب حرسان نامی ایک گاؤں تھا جسے آپ کے والد ماجد آپ کی پیدائش سے پہلے چھوڑ کر عراق کے ایک قصبہ واسط میں چلے آئے  
یہیں ۱۳۲ھ ۱۳۵ھ میں پیدا ہوئے اور کوفہ میں نشوونما پائی گئی

آپ نے دو سال تک حضرت امام الائمہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے درس لیا۔ امام اعظم کے وصال کے بعد حضرت  
امام ابو یوسف، حضرت مسعر بن کدام، حضرت سفیان ثوری، حضرت امام مالک، حضرت مالک بن دینار، حضرت امام اوزاعی،  
حضرت ربیعہ اور حضرت امام مالک بن مفلح ایسے کارآمد تلمیذین و فقہار کرام سے کسب فیض کیا۔ گئے

اپنے تعلیمی ذوق و شوق سے متعلق خود فرماتے ہیں کہ ”مجھے طلب علم کا انتہائی شوق تھا۔ والد ماجد کی مہربانی سے مجھے  
تیس ہزار درہم ملے، پندرہ ہزار علم نحو، شعر، ادب اور لغت وغیرہ کی تعلیم و تحصیل پر خرچ کئے اور بقایا پندرہ ہزار درہم حدیث و  
فقہ کی تحصیل میں کام آئے گئے“

۱۔ محمد عبقری الحسن بنیہ القادری بدایونی (۱۳۹۰/۱۹۷۰ء)، مولانا، جوار غوث البوری، مطبوعہ کراچی، ص ۳۴

۲۔ عدائق الحنفیہ، ص ۱۲۰

۳۔ مناقب کردی، ج ۲، ص ۱۴۶

۴۔ ابوالحسین محمد عبدالحی کھنوی (۱۳۰۳/۱۸۸۶ء)، مولانا، الفوائد البہیہ فی تراجم الحنفیہ، مطبوعہ مطبعہ یوسفی لکھنؤ، ص ۵۹

(۱۳۳۶/۱۹۱۸ء)

۵۔ عدائق الحنفیہ، ص ۱۲۹

**عملی زندگی** | تعلم سے فارغ ہوئے تو کوفہ میں ہی مسندِ درس و تدریس پر جلوہ گر ہوئے اور شائقینِ علوم و فنون جو قوجوق چلے

آئے آپ کا درس اتنا پرکشش تھا کہ کثیر عارضی کے باعث کوفہ کی سڑکیں بھر جاتیں۔ اس ابریکرم سے ایک زمانہ مستفیض ہوا اور

جلیل القدر محدثین و فقہاء ملت نے آپ کے سامنے زانوئے ادب طے کیا جن میں سے حضرت امام شافعی، حضرت ابو عبید اللہ القاسم بن

سلام، حضرت ابو حفص کبیر، محمد بن حفص، حضرت محمد بن سمانہ، حضرت معلیٰ بن منصور، حضرت ابراہیم بن رستم، حضرت ابوسلیمان جوزجانی،

حضرت موسیٰ بن نصیر، حضرت اسماعیل بن نوؤ، حضرت علی بن مسلم، حضرت عیسیٰ بن ابان، حضرت ہشام بن عبید اللہ، حضرت محمد بن

مقابل اور شہاد بن حکیم وغیرہم علم و عمل کے آفتاب و ماہتاب بن کر دنیائے اسلام کو منور کرتے رہے۔

درس و تدریس کے ساتھ ساتھ حضرت امام محمد نے تصانیف و تالیفات کی طرف بھی پوری توجہ مبذول رکھی۔ آپ کے قلم حقیقت

رقم سے نوسونانوے ایسی کتابیں مندرجہ شہور پر جلوہ گر ہوئیں کہ جن سے زمانہ آج تک فنیض باب مورہا ہے۔ فقہائے احناف نے آپ کو

مہر المذہب کے لقب سے اسی لئے مقرب کیا اور ان کتابوں کو فقہ حنفی کا مدار سمجھا جن میں مبسوط، جامع صغیر، جامع کبیر، زیادات

رقیات، کتاب الحج، سیر صغیر، سیر کبیر مشہور ہیں۔

حضرت امام شافعی کا قول ہے کہ اگر سیود و نصاریٰ حضرت امام محمد کی کتابوں کو دیکھ لیں تو بے اختیار ایمان لے آئیں چنانچہ مشہور

ہے کہ عیسائیوں کے ایک نامور فاضل نے جامع کبیر کو ملاحظہ کیا تو حلقہ بگوش اسلام ہو گیا۔ عدائق الحنفیہ میں ہے کہ امام شافعی فرمایا کرتے

تھے کہ میں امام محمد کی کتابوں کی بدلت فقیہ ہوا۔

**عمدہ قضا اور وصال** | خلیفہ ہارون الرشید جو علماء و مشائخ کا قدردان تھا آپ کی جلالت علمی اور عظمت فتنی سے بھی بے حد

متاثر ہوا چنانچہ آپ کو بصد مجز و انکسار عرض کرنے لگا کہ آپ عمده قضا کو شرف قبولیت بخشتے ہوئے رقعہ کی سند قضا کو سنبھالنے

آپ نے اس پیشکش کو قبولیت کا شرف بخشا اور رقعہ کے قاضی مقرر ہوئے۔ لچھ مدت بعد بغداد چلے آئے۔ یہاں ہارون الرشید

اپنے ساتھ لے لیا جہاں آپ نے ۱۸۹ھ میں وصال فرمایا۔ اتفاق سے اسی روز امام ابوالحسن علی المعروف کسائی نموی بھی وہیں

فوت ہو گئے۔ ہارون رشید کو بڑا افسوس ہوا اور اہدیدہ ہو کر کہنے لگا۔ آج فقہ اور نبوکوم نے رے میں دفن کر دیا۔ علماء زیدیہ

جو ایک مشہور شاعر اور ہارون الرشید کا وزیر تھا بے اختیار پکارا تھا کہ

فقلت اذا ما اشکل الخطاب من لنا بايضاح يوم وانت فقيد

” تو میں نے کہا جب تو نہ رہا تو ہمارے لئے مشکلات کا حل کرنے والا کہاں سے آئے گا؟“

حضرت امام زفر بن ہذیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ولادت ۱۱۰ھ کوذ۔ وفات ۱۵۸ھ بھو  
فقہ میں صاحبین و حضرت  
امام ابو یوسف و امام محمد کے

ہم مرتبہ مانے گئے۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے ان اس اصحاب میں سے ہیں جنہوں نے کتب فقہ کی تدوین میں امام اعظم کی معاونت فرمائی  
آپ عربی النسل تھے، والد ماجد ابی صہبان کے رہنے والے تھے تحصیل حدیث کے بعد فقہ کی طرف متوجہ ہوئے اور آخر عمر تک یہی مشغلہ  
رہا۔ حضرت امام زفر رضی اللہ عنہ کی خصوصیات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ آپ کا نکاح امام اعظم نے پڑھایا اور خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:

هذا الامام زفر من ائمة المسلمين في حجب و شرف و علم

آپ حضرت امام اعظم کے محبوب ترین اور معتد شاگرد تھے چنانچہ حسن بن زیادہ کا بیان ہے کہ امام زفر مجلس ابو حنیفہ میں سب سے آگے  
بیٹھے اور امام اعظم ہر موقع پر آپ کی مدح و ستائش اور حوصلہ افزائی فرماتے۔ حسن بن زیادہ سے یہ بھی روایت ہے کہ حضرت امام زفر اور  
حضرت داؤد ظلی ایک ساتھ امام ابو حنیفہ کی خدمت میں حدیث و فقہ کا درس لیتے، دونوں میں بھائی چارہ تھا پھر حضرت داؤد  
ظالی علی مشغلہ سے تصوف کی راہ پر گامزن ہوئے جبکہ امام زفر علم و عبادت دونوں کے جامع بنے۔ حدیث و فقہ میں امامت کا درجہ  
رکھنے کے ساتھ ساتھ زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت میں بھی بے مثال تھے۔ زہد و تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ دو مرتبہ حکومت نے  
عہدہ قضا پر مجبوری سے مقرر کیا آپ نے دونوں مرتبہ انکار کر دیا اور وطن چھوڑ کر روپوش ہو گئے، حکومت وقت نے انتقاماً آپ کا گھر  
جلا دیا، چنانچہ آپ کو اپنا مکان دو مرتبہ تعمیر کرنا پڑا۔

آپ اصل میں کوفہ کے باشندے تھے مگر بھائی کی میراث کے سلسلہ میں بصرہ چلے گئے۔ اہل بصرہ بعد اصرار یہاں ہی  
اقامت کا مشورہ دیا اور آپ ان کی درخواست پر یہیں مقیم ہو گئے، آپ نے ۱۵۸ھ میں غلیظ مزلہ کے عہد میں یہیں وفات پائی۔  
اور یہیں مدفون ہوئے۔ اصحاب دانا، آپ کی تاریخ وفات ہے۔

۱۔ محمد احمد رضوی، علامہ، ذکر اخبار، مطبوعہ، ص ۶۹

۲۔ مناقب کردری، جلد ۲، ص ۱۸۲

۳۔ اولیاء رجال الحدیث، ص ۱۶۵

۴۔ مناقب لکھنوی، جلد ۲، ص ۱۸۷

۵۔ حدائق الحنفیہ، ص ۱۱

حضرت امام عبدالقادر بن مبارک رضی اللہ عنہ، ولادت ۱۱۸ھ فرغ، وفات ۵۱۹ھ موسیٰ سیدالاولیاء حضرت داتا گنج بخش علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں :

”آپ کا وجود اپنے زمانہ میں عثمان قوم میں سے تھا اور شریعت و طریقت کے احوال و اقوال میں آپ کو امام تبت مانا گیا۔ آپ نے بڑے بڑے مشائخ عظام، مولیا، کرام کی زیارت فرمائی، ان کی صحبت سے استفیع ہوئے۔ آپ کی تصانیف بر علم و فن میں مشہور اور کرامتیں مذکور ہیں“

عبداللہ بن مبارک نام، ابو عبدالرحمن کنیت، امیر المؤمنین نے الحدیث، عالم الشرق و غرب لقب، مرد میں ۵۱۱۸ھ میں پیدا ہوئے، والدین امیر ترین تھے، انہوں نے اپنے اس ہونہار فرزند کی بڑے اہتمام سے تعلیم و تربیت کی۔ سب سے پہلے حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حلقہ درس میں شامل ہوئے اور علم فقہ پر عبور حاصل کیا۔ آپ کے ذوق علمی میں یہ واقعہ بڑا مشہور ہے کہ ایک مرتبہ والد ماجد نے آپ کو پچاس ہزار درہم تجارت کے لئے دئے تو تمام رقم طلب حدیث میں خرچ کر کے واپس آئے۔ والد ماجد نے درہموں کی بابت دریافت فرمایا تو آپ نے جس قدر حدیث کے دفتر لکھے تھے باپ کے حضور پیش کر دیئے اور عرض کیا میں نے ایسی تجارت کی ہے جس سے ہم دونوں کو دونوں جہان کا نفع حاصل ہوگا۔ والد ماجد بہت خوش ہوئے اور تیس ہزار درہم تکفایت کر کے فرمایا جائیے علم حدیث و فقہ کی طلب میں خرچ کر کے اپنی تجارت کال کر لیجئے۔

بعد ازاں آپ نے اس تجارت کو منابت فروغ دیا۔ ایک مرتبہ بزرگوں کی ایک جماعت کس مقام پر اکٹھی ہوئی، کسی نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن مبارک کے کمالات شمار کریں، انہوں نے جواب دیا کہ آپ بے شمار خوبیوں کے مالک تھے۔ آپ علم فقہ، ادب، نحو میں یدِ طولیٰ رکھتے تھے، زہد و شہادت میں لاجواب تھے، فنز گو شاعر اور ادیب تھے، شب بیداری، عبادت، حج، جہاد، شہساری میں اپنی نظیر نہیں رکھتے تھے، لایعنی باتوں میں اپنا وقت منائع نہیں کرتے تھے، نہایت نصف مزاج اور اہستی پسند تھے۔

حضرت سفیان ثوری فرمایا کرتے :

لو مہدت بجمہدی ان اکون فی السنۃ ثلثتہ ایا علی ما علیہ ابن المسارک لم اقد

۱۔ ابوالحسن سید علی بن عثمان ہجویری (۱۰۲۶ھ)، شیخ الطریقیت، کشف الجوب (ترجمہ اور تفسیر علامہ قادری) مطبوعہ المنار لاہور (۱۳۹۳ھ) ص ۲۱۰

۲۔ ادبیا۔ رجال الحدیث، ص ۲۲۲

۳۔ عدائن النقیہ، ص ۱۲۳

۴۔ سنت خیر الانام، ص ۱۶۱

توجہ، "میں کتنی ہی کوشش کروں کہ سال بھر میں تین روز بھی عبد اللہ بن مبارک کی طرح گزار دوں تو نہیں گزار سکتا"۔  
حضرت ابو اسامہ کہتے ہیں کہ میں نے سارے عالم میں ابن المبارک سے بڑھ کر تحصیلِ علم کا شوق کسی میں نہیں دیکھا،  
خلوصِ نیت پر بہت زور دیتے تھے، آپ کے معاملہ و محاسن سے کتا میں بھری پڑی ہیں۔

۱۸۱ء کے دوران میں آپ کو کہیں جہاد پر جانا پڑا، جہاد میں شرکت کے بعد نہایت فوز و کامرانی سے واپس آ رہے تھے  
کہ بیمار ہو گئے، قصبہ سوکس میں چند یوم کی علالت کے بعد انتقال فرمایا اور دریا سے فرات کے کنارے ایک گاؤں ہیبت میں  
مدفون ہوئے۔ آپ کا مزار مرجعِ انام ہے، حیبت مانیان مادہ تاریخ ہے

حضرت امام داؤد الطائی رضی اللہ عنہ کا شمار  
مشائخ کبار میں ہوتا ہے۔ اہل تقویٰ میں سیدالسادات اور

اور بے مثل صوفی مانے گئے، حضرت فضیل بن عیاض، حضرت ابراہیم بن ادہم وغیرہ، عارفانِ کامل کے ہم عصر تھے، حضرت زبیب بن  
سلیم اہلی کے مریدِ خاص اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ارشدِ ثلاثہ میں سے تھے۔ بیس سال تک امام الاممہ کی  
خدمت میں حاضری دی۔ علم حدیث میں عمش، حمید الطویل، عبدالملک بن عمیر وغیرہ محدثین سے بھی استفادہ کیا اور علومِ عقیدہ و فقہیہ  
میں کمال دستگاہ حاصل کی۔

حضرت امام داؤد الطائی ابتداء میں تعلیم و تعلم کے بہت شیدائی تھے اور فقہ و حدیث کے نامور معلم، لیکن پھر ایک دم علمی شغف  
چھوڑ کر عہدِ تنہاوت میں مشغول ہو گئے، یہاں تک کہ کوفہ میں "فقہ زاہد" کے لقب سے مشہور ہوئے۔ زہد و قناعت کا عجیب  
عالم تھا، حضرت امام ابوالقاسم قشیری علیہ الرحمۃ رسالہ قشیریہ میں رقمطراز ہیں کہ آپ کو دراشت میں بیس دینار طے نہیں  
بیس سال میں خرچ کیا۔ اسی طرح عطاء بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ ہم جب بھی داؤد الطائی کے مکان پر گئے تو ان کے ہاں آٹکے  
سوا کوئی سامان نظر نہ آیا یعنی ایک چھائی بھی ہوتی، کچھ کے لئے ایک اینٹ ہوتی اور ایک جھولی (بگ) میں خشک روٹی کے  
چند ٹکڑے اور ایک لٹا موجود ہوتا۔

وصال ۱۔ ایک دن ایک صالح شخص نے خواب دیکھا کہ آپ دوڑ رہے ہیں، پوچھا کیا بات ہوئی؟ جواب میں فرماتے ہیں

۱۔ سنت غیر الانام، ص ۱۶۱، ۲۔ حدائق الحنفیہ، ص ۱۲۲، ۳۔ کشف المحجوب، ص ۲۱۳، ۴۔

۵۔ ترجمہ رسالہ قشیریہ، انڈیا کتب پبلیشرز، صاحب ایم۔ سی۔ پی، لاہور، ۶۔ حدیث بھاری، اسلام آباد، ۷۔ معجم ادارہ تحقیقات اسلامی

اسلام آباد، ص ۳۷۔ ۸۔ اولیاء رجال الحدیث، ص ۱۲۹

کہ ابھی ابھی تیرخانہ سے چھٹکارا پا کر آیا ہوں، وہ صالح شخص بیدار ہوا تو اسے پتہ چلا کہ حضرت امام داؤد طائی انتقال فرما چکے ہیں۔

ابونعیم نے آپ کا سن وفات ۱۶۰ بتایا ہے لیکن ابن خیر کا قول ہے کہ آپ کا دصال ۱۶۵ء میں ہوا، عدالتی الخفیف میں ریپ عالم مادہ تاریخ سے بھی اس قول کی تصدیق ہوتی ہے۔

حضرت فضیل بن عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفات ۱۸۷ء، مکہ مکرمہ  
 حضرت ابوعلیٰ فضیل بن عیاض خراسانی مرو کے اطراف  
 میں رہتے تھے، بعض نے کہا سمرقند میں پیدا ہوئے

اور ماہیورد میں نشوونما پائی۔ آپ کا نام محمد ثین اور معروف اولیا میں شمار ہوتا ہے۔ آپ اہمال و عبادت میں درجہ کمال کو پہنچے اور باہر طریقت میں نامور صوفی مانے گئے۔ حضرت امام اعظم سے حوالی کے عالم میں تعلیم پائی اور سند حدیث پر عبورہ افروز ہوئے۔ آخر عمر میں درس حدیث بند کوہ کے مکہ مکرمہ چلے گئے۔ بیت اللہ شریف کی عبادت اختیار فرمائی اور حرم کعبہ میں مستقل طور پر مستکف ہو گئے۔ شب بیداری اگر بیزاری آپ کا محبوب مشغول بن گیا تھا۔ دن پر دو کپڑوں کے سوا سامان دنیا نہیں رکھتے تھے۔ مجدد فضائل و مناقب یہ بھی ہے کہ اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج فرمائی۔ آپ کے خوارق عادات و کرامات سے بڑی بڑی سندکتا میں بھری پڑی ہیں، آپ نے مکہ مکرمہ میں ہی حرم ۱۸۷ء میں دصال فرمایا، امام عادل مادہ تاریخ ہے۔

حضرت ابراہیم بن ادہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفات ۱۶۲ء، روم  
 حضرت داتا گنج بخش علیہ الرحمۃ کشف المحجوب میں تحریر فرماتے  
 ہیں کہ حضرت ابواسحاق ابراہیم بن ادہم بن منصور علیہ الرحمۃ

اپنے نانا کے یگانہ عارف اور سید اقران گذرے ہیں۔ آپ کی بیعت حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے تھی۔ آپ نے بہت سے قدما و مشائخ کو دیکھا اور حضرت امام ہمام امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں رہ کر تحصیل علم کی، بعد ازاں سند درس و تدریس کو زینت بخشا، آپ کے تلامذہ میں سے حضرت سفیان ثوری و حضرت شعیب بنی و حضرت ابراہیم بشار، حضرت امام اوزاعی جیسے باکرامت محدثین و عباد و زباید امت پیدا ہوئے۔

آخر عمر میں درس و تدریس سے کنارہ کش ہو کر جہن عبادت و ریاضت میں مشغول ہو گئے۔ آپ کے دست حق پرست پر ہزاروں غیر مسلم لڑکے اسلام میں داخل ہوئے اور سینکڑوں گنہگار مسلمان آپ کے اقدس تائب ہو کر مرتبہ ولایت پر فائز ہوئے۔

۳۷ رسالہ تفسیر، ص ۳۷، کشف المحجوب، ۲۳۰، ۲۱۳، ۳۷ رسالہ تفسیر، ص ۲۵

۳۷ کشف المحجوب، ص ۲۳۰، ۲۱۳

مشہور ہے کہ آپ مجاہدین اسلام کے لشکر میں شامل ہو کر جہاد کے لئے روم تشریف لے گئے اور بلا در روم میں ۶۲ھ میں

واصل بن جونس ہوئے۔

حضرت بشر بن الحارث الحافی (۵۲۴ھ) | قلمیہ امام اعظم میں سرپر معرفت تاج اہل معاہدت حضرت بشر بن الحارث  
امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہیں۔ آپ مجاہدات و ریاضات میں بھی بلند

شان کے حامل تھے، اہل اہل و اہل میں عظیم مقام رکھتے تھے۔ حضرت فضیل بن عیاض علیہ الرحمۃ کے خاص صحبت یافتہ لوگوں میں سے تھے اور اپنے ماموں حضرت علی بن حشر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مرید تھے۔ علم اصول و فروع میں یکتا و بے مثال تھے جو اصل وطن مروانہ لیکن علوم و فنون کے حصول کے لئے مستقل طور پر بغداد میں رہائش اختیار کر لی اور وہیں ۵۲۴ھ میں وفات پائی۔

حضرت ابو علی شافعی بن ابراہیم زوی طنجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (وفات ۵۱۹ھ) | مایہ دہر و تقویٰ حضرت ابو علی شافعی بن ابراہیم  
یعنی زعمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اہل تصوف۔

معزز قوم اور عالم جمیع علوم شرعی و فقهی گزرے ہیں۔ امام ابو یوسف اور امام زفر کے اصحاب میں سے ہیں۔ آپ نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ حضرت امام اسرائیل بن یونس اور حضرت عمار بن کثیر سے روایت کی، مدت تک حضرت ابراہیم بن ادیم علیہ الرحمۃ کی صحبت میں رہے اور ان سے طریقت کا علم حاصل کیا۔ آپ کا ارشاد ہے کہ میں نے ایک ہزار سات سو ساڑھے کی شاگردی کی۔ جب توکل کے میدان میں قدم رکھا تو اپنے تین سو گاؤں فقراء میں تقسیم کر دئے حتیٰ کہ وقت وصال کفن کے لئے بھی کچھ نہ تھا۔ آپ سے حضرت عاتم امام حضرت محمد بن ابان طنجی اور ابن مروان نے روایت کی کفار سے جہاد کرنے ہوئے مقام ختلان ترکستان میں ۵۱۹ھ میں امام شہادت نوش فرما کر "نجم الودین" آپ کی تالیف وفات ہے۔

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان چالیس اصحاب میں | حضرت امام اسد بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۵۱۸-۵۱۹ھ)  
سے جو کتب اور قواعد فقہ کی تدوین میں مستغول رہے اور امام

ابو یوسف، امام محمد، امام زفر اور حضرت داؤد طائی وغیرہ کی طرح اکابر میں شمار ہوئے۔ تیس سال تک امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے کتابت کی خدمت انجام دیتے رہے۔ امام ابو یوسف کے وصال کے بعد ہارون الرشید نے بغداد اور واسط کا تاحضریٰ متزکیا

۱۷ ادب و رجال الحدیث ، ص ۵۸ کشف المحجوب ، ص ۲۲۳ تذکرۃ الاولیاء ، ص ۳۳

کے رسالت شریف ، ص ۲۲ کشف المحجوب ، ص ۲۲۳ ، مناقب کروری ج ۲ ، ص ۲۴۲

۱۸ حدائق الحنفیہ ، ص ۱۳۲ ، رسالت شریف ، ص ۲۹

اور اپنی بیٹی کا آپ کے ساتھ نکاح کر دیا۔ کچھ مدت بعد آپ اپنی اہلیہ کے ساتھ کھانے کے لئے مکہ مکرمہ آئے، آنکھوں سے معذور ہو جانے پر عمدہ قضا کو چھوڑ دیا۔ آپ سے امام احمد بن حنبل، محمد بن بکار، احمد بن منیع تھے حدیث روایت کی۔ ۱۸۸ھ یا ۱۹۰ھ میں فوت ہو گئے۔

**حضرت امام وکیع بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۱۹۷ھ)**

امام ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں آپ کو ان القابات سے متعارف کراتے ہیں۔ الامام الحافظ الثبت محدث العراق احد الائمة الاعلام وکیع

بن الجراح، اصحاب صحاح ستہ کے شیوخ ورواۃ میں سے ہیں۔ فقہ و حدیث کے امام، عابد، زاہد، اکابر تبع تابعین، حضرت امام شافعی حضرت امام احمد کے شیخ، ابوسفیان کنیت تھی، امام اعظم سے فقہ میں درجہ تخصص حاصل کیا، کبار محدثین آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں حضرت امام احمد بن حنبل کو آپ کی شاگردی پر فخر تھا، جب ان سے حدیث روایت کرتے تو فرماتے یہ حدیث مجھ سے ایسے شخص نے روایت کی کہ تمہاری آنکھوں نے اس کا مثل نہ دیکھا ہو گا۔ آپ نے ۷۰ سال کی عمر پا کر ۱۹۷ھ میں وصال فرمایا۔ کتب اہل دین آپ کی تالیفات وفات ہے۔

**حضرت امام نقد رجاہ یحییٰ بن سعید القطان رضی اللہ تعالیٰ عنہ**

حافظ ذہبی نے آپ کو امام اعظم، سید الحفاظ کے لقب سے ذکر کیا ہے۔ ابوسعید کنیت تھی

حدیث کے امام، ثقہ، متیقن اور قدوة المشائخ تھے۔ امام اعظم کے حدیث و فقہ میں شاگرد اور تدوین فقہ کی مجلس کے رکن و کمین تھے آپ سے امام احمد، علی بن مدینی، یحییٰ بن سعید وغیرہ نے روایت کی ہے۔ آپ کے درس حدیث کا وقت عصر سے مغرب تک ہوتا نماز عصر کے بعد منار مسجد سے تکیہ لگا کر بیٹھ جاتے اور سامنے امام احمد، ابن المدینی (شیخ اکبر امام بخاری)، عمرو بن خالد اور یحییٰ بن سعید کھڑے ہو کر حدیث کا درس لیتے، مغرب تک زندہ کسی سے بیٹھنے کے لئے فرماتے نہ ان کے رعب و عظمت کے سبب خود ان میں سے کسی کو بیٹھنے کی جرأت ہوتی۔

فن رجال کے بہت بڑے عالم تھے۔ حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ فن رجال پر سب سے پہلے انہوں نے لکھا پھر ان کے تلامذہ نے اور پھر ان کے تلامذہ امام بخاری و امام مسلم وغیرہ نے قلم اٹھایا۔ امام احمد کا قول ہے کہ میں نے یحییٰ بن سعید القطان کا مثل نہیں دیکھا۔ رواۃ کی تنقید میں اس قدر کمال تھا کہ اگر حدیث کا قول ہے کہ جس کو یحییٰ القطان چھوڑ دیں گے اس کو ہم بھی چھوڑ دیں گے۔

سلف الفوائد السیسی تراجم الخفیه، ص ۲۱

۲۵ مناقب موفق، انوار الباری، حدائق الخفیه، ص ۱۳۲



۶ ہجرت اس فضل و کمال کے خود امام اعظم کی شاگردی پر فرمایا کرتے تھے۔ ۱۲۰ھ میں پیدا ہوئے اور اٹھتر برس کی عمر پر ۱۹۸ھ میں فوت ہوئے۔

حضرت امام ابو سعید یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ ہمدانی کوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفات ۱۸۶ھ

حافظ الحدیث،

فقہ الفقہاء، تہذیب

متوزع اور ان اکابر اہل علم و فضل سے تھے جنہوں نے فقہ و حدیث کو نمایاں طور پر جمع کیا۔ امام طحاوی کا قول ہے کہ وہ امام اعظم کے ان چالیس اصحاب میں سے ہیں جو تدریس کتب میں مدد و معاون رہے اور تیس سال تک مسلسل مسابکہ روزہ کو لکھتے رہے خطیب نے نقل کیا ہے کہ آپ مہینہ سا نیک روزانہ ایک قرآن مجید ختم کیا کرتے تھے۔ بغداد میں ایک مدت تک درس حدیث دیتے رہے۔ آپ کے تلامذہ میں حضرت امام احمد بن حنبل، ابن معین، قتیبہ، حسن بن عرفہ، ابو بکر بن ابی شیبہ وغیرہ اکابر امت ہیں۔ خلیفہ ہارون الرشید نے آپ کو مدینہ طیبہ کا قاضی مقرر کیا۔ حضرت امام اسماعیل بن عماد بن امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرمایا کرتے تھے کہ یحییٰ بن زکریا حدیث میں ایسے تھے جیسے عطر میں بسی ہوئی دامن۔ لہٰذا آپ نے ہجر ۹۳ سال ۱۸۶ھ میں وصال فرمایا۔

حضرت علی بن مسہر قرشی کوفی رضی اللہ عنہ، وفات ۱۸۹ھ

مشہور صاحب روایت و روایت، جلیل القدر محدث و فقیہ اور امام اعظم کے اصحاب و تلامذہ میں سے تھے جو

حدیث و فقہ کے جامع اور شریک تدریس تھے۔ آپ سے ہی حضرت امام سفیان ثوری نے امام اعظم کا علم حاصل کیا اور ان کی کتاب میں نقل کرائیں، مدت تک موصل کے قاضی رہے اصحاب صحاح ستہ کے کبار شیوخ میں سے ہیں۔ ۱۸۹ھ میں فوت ہوئے۔ حضرت امام محمد بن حسن الشیبانی کا بھی وصال اسی سال ہوا۔

حضرت امام حفص بن غیاث رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ۱۹۳ھ

مشہور و معروف عالم، محدث، فقیہ، زاہد، عابد، امام اعظم کے ممتاز فضلاء و اصحاب و شریک تدریس تھے

تھے۔ آپ امام اعظم سے مسابکہ میں بہ کثرت احادیث روایت کرتے ہیں۔

امام اعظم نے جن اصحاب کو درجہ سردار و درجہ عم فرمایا تھا یہ بھی انہی سے ہیں۔ امام اعظم سے فقہ میں بھی تخصیص کا درجہ حاصل کیا

لے مناقب کردری، انوار الباری، حدائق الحنفیہ، ص ۱۳۴

لے انوار الباری، ص ۱۹۱

لے حدائق الحنفیہ، جامع مسابکہ الامام الاعظم، ص ۵۰۸

آپ کے تلامذہ میں عمرو بن حفص، امام احمد، ابن معین، علی بن المدینی، ابن مسعود، یحییٰ القطان وغیرہ ہیں۔ ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ آپ کو ذی قعدہ میں تیرہ سال اور بغداد میں دو سال تک دارالافتاء کے متولی رہے۔

حضرت امام حسن بن زیاد رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۵۴ھ | یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بہت ہی ذہین شاگردوں میں سے ہے علم فقہ میں انتہائی ماہر بلکہ مجتہد ہونے کے ساتھ ساتھ بہت بلند مرتبہ محدث بھی، قرارت کے اثر میں آپ کا نام بہت بلند تھا۔ طبقات ناری میں لکھا ہے کہ ابن اثیر کی کتاب مختصر غریب احادیث الکتب المستد میں آپ کو ان علماء میں سے شمار کیا گیا ہے جو قیسری صدی کی ابتداء میں بغداد میں امت محمدیہ سے برہے ہیں۔ ۱۹۴ھ میں جب قاضی حفص بن غیاث فوت ہوئے تو کوذ کے قاضی مقرر کئے گئے جس سال حضرت حسن بن مالک اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہما واصل بحق ہوئے اسی سال یعنی ۲۰۴ھ میں اپنے وفات ہوئی۔ جلال علم مادہ تاریخ وفات ہے۔

حضرت امام مسعر بن کدام رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفات ۱۵۳ھ یا ۱۵۵ھ | حافظ الحدیث، ثقہ، فاضل، مجتہد اور طبقت کبار ترمذیوں میں سے ہیں۔ اپنے امام ابوحنیفہ، عطاء اور قتادہ سے حدیث کو روایت کیا۔ حضرت سفیان ثوری اور حضرت سفیان بن عیینہ جو مجتہد اور امام الحدیث ہیں آپ سے شرف تلمذ رکھتے تھے۔ آپ کی جلالت اور عقدا و اتفاق پر سب کو اتفاق ہے۔ اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی۔ وفات ۱۵۳ھ یا ۱۵۵ھ میں ہوئی۔ آپ فرمایا کرتے تھے جس شخص نے خدا کے درمیان امام اعظم کو وسیع بنا دیا

میں امید کرتا ہوں کہ وہ بے خوف ہو گیا اور اس کو اس احتیاط میں نقصان نہ ہو گا۔

حضرت امام ابو محمد نوح بن دراج النخعی رضی اللہ عنہ، ۱۸۲ھ | محدث، فقیہ، امام اعظم، امام ذفر، ابن شبرہ، ابن ابی یعلیٰ

۱۸۲ھ میں امام اعظم سے درجہ تکفیر حاصل کیا۔ جامع المسانید میں امام اعظم سے روایت کرتے ہیں۔ آپ کا ۱۸۲ھ میں وصال ہوا۔

اسے تلامذہ کے علاوہ حضرت سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ کے ۱۷۲ھ اور نامور شاگرد ہیں جن کا ذکر کتب تذکرہ میں موجود ہے

ہم نے ان کے نام طوالت کے خوف سے حذف کر دیے ہیں، جس کے لئے معذرت خواہ ہیں۔

چشمت چشمت چشمت

۱۔ مدائن الحنفیہ، انوار الباری، ص ۲۰۶

۲۔ الفوائد البیہ فی تراجم الحنفیہ، ص ۲۶، مناقب کردری، ج ۲، ص ۲۱۱

۳۔ مدائن الحنفیہ، ص ۱۰۸

# عقائد

## عقائد رضی اللہ تعالیٰ عنہما

یہ بات بڑی قابل التوسس ہے کہ آج تک عقائد کی جتنی کتابیں منقذہ شہود پر آئی ہیں ان میں سے کسی میں بھی اس بات کو سمٹ نہیں بنایا گیا کہ عقیدہ کیا ہوتا ہے اور عقیدہ کی افادیت و ضرورت کیا ہے؛ عقائد کی جو کتاب بھی دیکھنے میں آئی ہے اس کا آغاز بس کچھ ایسا ہی ہے، عقیدہ نمبر ۱، عقیدہ نمبر ۲، عقیدہ نمبر ۳ وغیرہ وغیرہ۔ حیرانی کی بات ہے کہ نفع عقیدہ کی معنی اور اصطلاحی تعریف و مراد کسی کتاب میں موجود نہیں، اس لئے میں اس بات کو ضروری سمجھتا ہوں کہ حضور سیدنا ابو عبیدہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے چہ چہ عقیدہ عقائد بیان کرنے سے پہلے عقائد میں عقیدہ کی مختصر تشریح کر دوں۔

عقیدہ عربی لفظ ہے جس کا مادہ عقد ہے، اردو میں اس کا معنی "گرہ لگانے" کا ہے۔ زمانہ جاہلیت میں جب مشابہت یا مانگان بید بکریوں کو مسابقت پر ساتھ ساتھ باندھتے تھے تو ان کی گردنوں میں رسی کی ایک ایک گرہ لگاتے تھے اور اس طرح ایک لمبی رسی سے تقریباً سو سو بکری کو باندھ دیا جاتا تھا، وہ لوگ اس رسی کو عقد کہا کرتے تھے۔

جاسے ہاں عقد بیاہ یا نکاح کے معنوں میں عام مستعمل ہے۔ جب ہم کہتے ہیں کہ فلاں فلاں لڑکی سے عقد ہو گیا ہے تو اس کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ لڑکی کو ایک دوسرے سے شرعی قواعد و ضوابط کی رُو سے معتقد کر دیا گیا ہے اور اب وہ ایک دوسرے کے حقوق کی ادائیگی کے پابند ہیں اور یہ پابندی ایسی پابندی ہے کہ جس کے توکل سے ان کی زندگی معاشی و معاشرتی لحاظ سے مضابطہ اور باعظمت ہو گئی ہے۔

جب دین اسلام جلوہ گر ہوا تو اس نے ایسے کئی الفاظ کو معنوی و اصطلاحی لحاظ سے اختیار کر لیا، عقد، عادت، صلوة وغیرہ ایسے سینکڑوں الفاظ مسلمان بنائے گئے، چنانچہ شرع و فقہ اسلامی میں عقیدہ ایسے طریقہ و عزم کو کہا جانے لگا جس سے انسان متدین بن کر دین و اخلاق اور سیاسیات میں پہنچی حاصل کرتا ہے۔ عقیدہ حقیقتاً ایک ایسی نعمتِ غلطی ہے جس سے انسان میں راسخیت، استقامت، پہنچی، بیخ، صاحبیت، رُخ و نظم و ضبط ایسا دماغ پیدا ہوتے ہیں۔ بد عقیدہ انسان ایسی نعمتوں سے محروم ہوتا ہے وہ یکے دیگر محکم گیری کی چاشنی سے لطف نہیں اٹھا سکتا، اسے بروقت ذہنی کشمکش اور طبی تدابیر میں مبتلا رہنا پڑتا ہے۔ انسان کا پختہ عقیدہ اسے باہم و انعام کی طرح ضال و گمراہ نہیں ہونے دیتا بلکہ اسے فضالت و گمراہی سے بچا کر زندگی کے ایک ایسے منہاج پر لے جاتا ہے جس پر چل کر اس کے دین و دنیا اور برزخ و عقبی مسنور جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ائمہ دین نے بالخصوص حضور سیدنا و مولانا

دارت علوم نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امام ابوحنیفہ امام اعظم رضی اللہ عنہما اور حجۃ الاسلام ابو محمد امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فن عقائد پر خاص توجہ فرمائی، اس بات کا ثبوت ان لوگوں کی میسر ہو سکتا ہے جو ان بزرگوں کی تبت اسلام پر مہربانیوں کے نجات سرمدی کا رہی ہیں۔ کیونکہ ان بزرگوں نے عقائد کے رنگ میں دین مصطفوی کے اجزاء و اصول پیش کئے ہیں لہذا عقائد کی حیثیت بعینہ وہی ہے جو خود دین کی حیثیت ہے اور اسی طرح ان کی ضرورت مجسود ہی ہے جو خود دین کی ضرورت ہے۔

آج کے اس پُرفتن اور فسق و فساد سے مملو دور میں کھول دجراں مسلمان عقائد سے بالکل تو نہیں توڑے فیصدی ضروری عاری ہیں یہی وجہ ہے کہ انہیں کسی دوسرے مذہب کا معمولی پڑھا لکھا انسان اپنے دام ترویج میں پھانس کر دین حق سے بدظن کر دیتا ہے اور وہ اپنے دین حق کے عقائد و عقائد سے نااہل ہونے کی وجہ سے اسلام پر نکتہ چینی شروع کر دیتا ہے۔

اندریں حالات اس امر کی شدید ضرورت ہے کہ قارئین کو حضرت سراج الامم، فقیہ اعظم داعلم، محدث عظیم، مفسر مکرم، سنو سیدنا امام اعظم نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کے متبعین کی تعداد دنیا میں تقریباً ۶۵ کروڑ کے قریب ہے اور جنہیں اپنے اور بیگانوں نے قیامت تک کے فقیہوں کا سراج و سرخیل تسلیم کیا ہے، کے عقائد سے آشنا کیا جائے تاکہ ان میں حلاوت ایمانی کے ساتھ ساتھ زیادت ایتقان پیدا ہو اور وہ دیگر مذاہب کے گمراہ کن پراپیگنڈہ کے شکار نہ ہوں۔

اصل توحید اور وحدت اعتقاد یہ ہے کہ انسان اللہ جل شانہ اس کے فرشتوں، کتابوں اور رسولوں پر ایمان لائے اور ساتھ ہی موت کے بعد بعثت اور قدر بخیر و شر بھی ایمان ضروری ہے۔

عقیدہ نمبر ۱

لے مانہ سے سوا، عالم کا واحد خالق و مالک اور اعلیٰ و برتر "وجود واجب" (NECESSARY BEING) ہے جو ہمیشہ سے بغیر کسی وسیلہ کے ہے اور اسی طرح ہمیشہ رہے گا۔ اسی اعلیٰ وجود کا نام اللہ تعالیٰ ہے، اللہ تعالیٰ مجرد ہے یعنی وہ ذات اقدس تمام قبوڑ جسم و جہت و زمان و مکان سے پاک اور تمام عوارض یعنی محل و فصل، قرب و بُعد اور داخلیت و خارجیت سے الگ ہے۔ وجود وجود، استحقاق عبادت، خالقیت با اختیار خود، کائنات کی جزئی و کلی تدبیر اسی کی ذات سے مختص ہے۔

حیات، قدرت، علم، کلام، سمع، بصر اور ارادہ اللہ تعالیٰ کے صفات ذاتیہ ہیں وہ ان سب سے ازلنا متصف ہے، باقی اوصاف فعلیہ نفسیہ اور کسلیہ اضافیہ ہیں۔ وہ کائنات کو وجود کی نعمت عطا کرنے سے پہلے ایسا ہی کامل تھا جیسا اب ہے، امرض کی شفاء، عطائے رزق، ازالہ تکالیف و مصائب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں، اطباء و حکمران اور دیگر اسباب ظاہریہ و باطنیہ جیسے دعا و ہمت اولیاء و انبیاء بر عطا سے الٹی بطور سبب امور مذکورہ کے مشابہ الیہ ہوتے ہیں۔

جوہر عرض جسم، مکان، جہت، حرکت، انتقال، تبدیلی ذاتی و صفاتی، جہل، کذب، مکنات سے مختص ہیں، ذات حق پر محال

(فقید ماہنامہ کلمہ ص ۱۰)

بالذات ہیں۔ وہ بے نیاز ہے، کسی کا اس پر حق نہیں۔ بے مکر جو اپنے فضل و کرم سے دودھ فرمائے وہ ضرور پورا فرماتا ہے۔ تمام خیر و شر خالق کل علی جلالہ کے ارادہ و خلق و تقدیر سے ہے، جو ازل سے مقرر ہو چکا ہے وہی ظاہر ہوتا ہے لیکن راضی صرف غیر پر ہے تقدیر سے بندہ مجبور نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے نیکی اور بدی کا راستہ بتا کر اپنے اپنے افعال میں ایک گونا گوار اختیار دیا ہے جس کے سبب انسان اور شیعوں و مجوس میں فرق واضح ہے جسے اصطلاحاً "کسب" کہتے ہیں، اسی کسب کے سبب انسان جزا و سزا کا مورد ہے۔

۲۔ فرشتے : مادی ہیں اور جسم رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی یہ مخلوق جسمانی لحاظ سے اس قدر لطیف ہے کہ انسانی نگاہ اس کی دید سے عاری ہے گویا وہ لطیف چیز ہیں یعنی روح ہیں اور رزق اتنی قوی ہیں کہ اپنے تصرف سے ہر جسمانی پوشاک زیب تن کر سکتے ہیں اور عام جسم میں ہر مقام میں اور ہر رنگ میں نمودار ہو سکتے ہیں۔ فرشتے معصوم معصن اور غیر معصن ہوتے ہیں، ان میں معصیت نام کو بھی نہیں ہوتی، ان میں زودادہ کی تقسیم نہیں، بدیں وجہ تو والد و نسل سے پاک ہیں، یہ عالم علوی کی ایک اہم ترین مخلوق ہیں، ان کے ذمے عالم سفلی کا انتظام ہے۔ یوں تو فرشتے بے شمار ہیں لیکن ان کی اصولی قسمیں دو ہیں :

(۱) ملائکہ تربیت ، (۲) ملائکہ ہلاکت

ان دو اقسام کے دو دوسرے گروہ ہیں۔ ملائکہ تربیت کے نام حضرت میکائیل علیہ السلام، حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں، اور ملائکہ ہلاکت کے نام حضرت ایزرائیل علیہ السلام اور حضرت عزرائیل علیہ السلام ہیں۔

حضرت عزرائیل علیہ السلام جزوی ہلاکت کے کارکن ہیں اور ایزرائیل علیہ السلام ہلاکت کلی کے کارکن ہیں۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام تمام فرشتوں سے افضل اور جامع الحیثیات ہیں۔ آپ کے ذمے انسانوں کی روحانی تربیت ہے، اس حیثیت سے جبرائیل کے دو اور نام بھی ہیں یعنی روح الامین اور روح القدس۔

۳۔ کتابیں : معصود کتابیں پانچ ہیں ہمیشہ ابراہیمی، توراہ، زبور، انجیل، قرآن۔ ان میں سے ہمیشہ ابراہیمی مستقل مکتوب ہیں گم ہے البتہ منمنی موت میں قرآن میں موجود ہے، توراہ، انجیل، زبور مستقل مکتوب میں تو موجود ہیں لیکن ان کی تحریف و نسخ کی دو ایسی حالتوں کے ساتھ سابقہ پڑا کہ عملاً یہ بھی گم ہو چکی ہیں، ان کے بعد دنیا میں صرف ایک کتاب رہ جاتی ہے جو کمال اور مکمل مکتوب میں موجود ہے یہ قرآن حکیم ہے، قرآن پر ایمان اتنا ہی ضروری ہے جتنا اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسولوں پر، قرآن کے ایک شریفے کا انکار کفر ہے، اسی طرح تحریف لفظی ہر یا منسوی کفر ہے۔

۴۔ رُسلِ علیہم السلام : تمام انسانوں کی ہدایت کے لئے کچھ خاص انسان، اللہ تعالیٰ کی طرف سے منتخب اور مامور ہوتے ہیں جن کو علم و تائید الہی سے قوتِ خاص عطا کی جاتی ہے۔ یہ لوگ زبانِ خاص میں نبی کہلاتے ہیں، ان کی اپنی ذات میں دو حیثیتیں ہوتی ہیں

۱۱، بشری ، ۱۲، نکی

بشری حیثیت سے ان میں ایک بشر کی خاصیتیں ہوتی ہیں لیکن ملک حیثیت کے اعتبار سے وہ پورے نرشتے ہوتے ہیں، انہیں فرشتوں کے نام ٹری خواص حاصل ہوتے ہیں اور اسی جامعیت کے باعث وہ انسانوں کے درمیان، خدا اور انسان کے درمیان برزخ کی حیثیت رکھتا ہے، جو لاہوت، حکوت اور ناسوت کو ایک نقطہ پر جمع کر دیتی ہے۔ نبی منصب ہدایت پر مامور ہوتے ہیں، دعوت و تبلیغ ان کے ناگزیر فرض ہوتے ہیں، ان کی پیروی بعینہ خدا کی پیروی ہے، اسی باعث نبی کی پیروی نہایت کا وسیلہ ہوتی ہے، نبی کے تین درجے ہوتے ہیں،

۱۳، نبی مفضل ۱۴، رسول ۱۵، رسول اولوالعزم

سب سے اعلیٰ درجہ رسول ذوالعزم کا ہے، سب سے چھوٹا درجہ نبی مفضل کا ہے اور درمیانی درجہ رسول کا ہے۔ نبی مفضل صاحب رحمت ہوتا ہے مگر صاحب شریعت نہیں ہوتا، رسول صاحب شریعت ہوتا ہے لیکن صاحب اعمالِ عظیم نہیں ہوتا، رسول ذوالعزم شریعت کے ساتھ ساتھ اعمالِ عظیم کا بھی مالک ہوتا ہے۔

**عقیدہ نمبر ۲** حساب، میزان، جنت اور دوزخ سب حق ہیں، اللہ تعالیٰ بطریق عدد واحد نہیں بلکہ اس طریق سے کہ لاشعریہ ہے، اسے کسی نے جنت ہے، اس نے کسی کو جنت ہے، اس کا کوئی صاحب اور ہمسر نہیں، اس کی مخلوق سے کوئی شے ایک مشابہ نہیں، وہ اپنے اسرار صفات، ذات اور فعلیہ کے ساتھ لم یزل ولا يزال ہے، اس کی صفات ازل میں غیر محدث اور موقوف ہیں، جو بھی انہیں محدود اور مخلوق کہے یا کسی قسم کے شک میں پڑ جائے وہ اللہ تعالیٰ کی ذات کا منکر ہے۔

**عقیدہ نمبر ۳** قرآن، اللہ تعالیٰ کا کلام مقدس ہے جو مصحف میں منکتاب ہے، دونوں میں محفوظ ہے اور زبانیں اس کی قدر و منزلت کرتی ہیں۔ ہمارے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔ ہمارے لفظ، ہماری کتابت اور ہماری قرأت

سلسلہ استزاد جن کا سرخیلہ امام ابن عطار تھا، یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ حساب اور میزان مفضل خیالی چیزیں ہیں، ان کی کوئی حقیقت نہیں، انہیں عقائد کفرستین نے اپنایا اور اپنے ولی نعمتوں کی استرخار کے لئے جنت، دوزخ، حساب و میزان کے انکار سے علماء و جن مالک حور اور معجزات کا بھی انکار کر دیا ہے، العباد اللہ تعالیٰ

سب مخلوق ہیں لیکن کلام پاک مخلوق نہیں۔

**عقیدہ نمبر ۴** انبیاء علیہم السلام صغیرہ و کبیرہ گناہوں اور کفر و قہار سے پاک و منزہ ہیں لیکن ان سے زلات اور خطائیں ممکن نظر ہیں۔ زلات کی مثال یہ ہے کہ حضرت سیدنا آدم علیہ السلام نے شجرہ ممنوعہ سے کچھ کھا لیا تھا، اور خطایا کی مثال یہ ہے کہ حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی قوم میں سے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا حالانکہ آپ کا مقصد یہ نہیں تھا آپ تو فرعون سے ایک شخص کو بچانا چاہتے تھے۔

**عقیدہ نمبر ۵** حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے صیب بندے، رسولِ صنی اور نبی ہیں۔ آپ نے کبھی بھی بت پرستی نہیں کی اور نہ ہی کبھی اللہ تعالیٰ سے ایک لمحہ کے لئے شرک ہی کیا ہے، آپ سے کبھی بھی کوئی صغیرہ و کبیرہ گناہ مرزد نہیں ہوا۔

**عقیدہ نمبر ۶** انبیاء علیہم السلام کے بعد لوگوں میں سے افضل ترین حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات ہے۔ اس کے بعد حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ، اس کے بعد حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ اور اس کے بعد حضرت سیدنا علی رضی اللہ عنہ ہیں (حنفی حضرات جو تفضیل علی رضی اللہ عنہ کے قائل ہیں وہ حضرت سیدنا ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے عقیدہ کو اپنائیں اور اس پر کاربند ہوں، ہمیں چاہئے کہ ہم حضور علیہ السلام کے تمام صحابہ کو کلمہ غیر سے ہی یاد کریں اور کسی مسلمان کو چند گناہوں کے باعث کافر قرار نہ دیں اگرچہ وہ گناہ کبیرہ ہی کیوں نہ ہوں، ہمیں چاہئے کہ ایسے مسلمانوں کو ایمان سے خارج نہ کریں بلکہ اسے حقیقی مسلمان ہی کے نام سے یاد کریں۔

**عقیدہ نمبر ۷** چہرے موزوں پر مسح سنت رسول ہے۔ رمضان المبارک میں تراویح سنت ہیں، نماز ہر مسلمان خواہ نیک ہو یا فاجر، کے پیچھے جائز ہے۔ اس ضمن میں ہم یہ نہیں کہتے کہ مومن کو گناہ مرزد نہیں پہنچاتے اور یہ بھی نہیں کہتے کہ

سے خلقِ قرآن کا جھگڑا قاضی احمد بن ابی داؤد مغزلی نے مامون الرشید کے عہد میں کھڑا کیا تھا، اس فقرہ میں بست سے اہل اللہ اور نقلتے کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سخت اذیتیں دی گئیں لیکن ان کے پاس استقلال میں ذرہ بھر لغزش نہ ہوئی حضرت سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کو اس عقیدہ کی نفی کرنے کی پاداش میں دُور سے مارے گئے اور بست سے ادا لیا، اللہ حامدوں کے شرکے خوف سے بند اوجھڑ کر پیچے گئے۔ قاضی احمد بن ابی داؤد کو قدرت نے اس عقیدے کی بنا پر عبرت ناک موت دی۔

کے بعض خواجہ کا عقیدہ ہے کہ جب انسان سے کوئی گناہ مرزد ہو جائے، کبیرہ ہو خواہ صغیرہ، تدرہ کافر ہو جاتا ہے۔

کے نماز ناستق و ناجو کے پیچھے جائز ہے لیکن یہ عقیدہ کے پیچھے جائز نہیں خواہ کتنا ہی بڑا عالم ہو۔

وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

**عقیدہ نمبر ۸** ہم نرہ کی طرح یہ نہیں کہتے کہ ہماری نیکیاں مقبول ہیں اور ہماری برائیاں مغفور ہیں، ہمارا عقیدہ تو ہے کہ جو شخص بھی شرائطِ طیبہ سے خالی ہو، نیک عمل کرے اور کفر، بدعت اور اخلاقِ ذمیرہ سے خود ملانہ ہونے سے بھاگتا ہو وہ دنیا کو ایک موسم کی حیثیت سے چھوڑ دے تو بلاشک و ریب اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کو ضائع نہیں کرے گا بلکہ انہیں اپنی بارگاہ میں شرفِ قبولیت بخشے گا اور عامل کو ثواب ملے گا۔

**عقیدہ نمبر ۹** اولیاء اللہ و صحابہ اللہ تعالیٰ کی کرامات حق ہیں اور اس قسم کی باتیں جو ان کے دشمنوں سے مثلاً ابلیس یا فرعون یا اوجال سے واقع ہو جاتی ہیں یا جو نیوالی ہیں انہیں ہم علامات و کرامات کا نام نہیں دیں گے بلکہ انہیں ان کی قضا و حاجات کہیں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے دشمنوں کی حاجات کو بھی پورا کر دیتا ہے، ایسی چیزوں کو راستہ سلجھ کتے ہیں شفاعتِ انبیاءِ علیہم السلام حق ہے اور نبی الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت گناہ گار مسلمانوں اور تمام اہل کسب و کسب کے مستحق ہیں، کے لئے حق ہے اور ثابت ہے۔

**عقیدہ نمبر ۱۰** قیامت کے روز میزان میں اعمال کا تولانا بھی برحق ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حق کوڑ بھی برحق ہے۔

**عقیدہ نمبر ۱۱** قبر میں ہونے والے منکر و نکیر کے سوالات بھی برحق ہیں، پھر اس وقت قبر میں روح کا عود کرانا بھی سچا ہے، فشارِ قبر بھی برحق ہے۔ عذابِ قبر بھی برحق ہے، یہ عذاب تمام کفار پر مستط ہوگا لیکن ایمان گنہگار مسلمانوں کے لئے بھی مسلم ہے۔

**عقیدہ نمبر ۱۲** حضرت قاسم، حضرت طاہر اور حضرت ابراہیم، سلام اللہ تعالیٰ علیہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیٹے تھے اور حضرت سیدہ فاطمہ، سیدہ رقیہ، سیدہ زینب اور سیدہ ام کلثوم سلام اللہ علیہن سب حضور علیہ السلام کی بیٹیاں ہیں۔

۱۳ اس سن میں بروی اس میں دہری کی کتاب **تقویۃ الایمان جو حقیقتاً تقویۃ الایمان ہے** دیکھیں تو پتہ چلتا ہے کہ وہ اولیاء اور انبیاءِ تودہ گنہگار، حضور سید عالم و خالیان صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا بھی قائل نہیں، الصیاد باللہ تعالیٰ۔



عقیدہ نمبر ۱۴۱۱ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جہانی معراج کا واقعہ حق ہے، جو شخص اس سے انکار کرے وہ بدعتی اور راہ راست سے دور ہے۔

عقیدہ نمبر ۱۵ خروج دجال، یاجوج ماجوج، سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں سے نازل ہونا، جمیع علامات قیامت میں جو احادیث صحیحہ میں وارد ہیں، ان میں کوئی شک و شبہ نہیں یہ سب واقعات ہو کر رہیں گے۔

لے دیکھئے خروج دجال کے ضمن میں حضور سیدنا امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عقیدہ کتنا واضح ہے، وہ فرماتے ہیں کہ خروج دجال تو ہے لیکن آج کے نیچری، پیدویری اور مودودی، اول تو اس عقیدہ کو تسلیم ہی نہیں کرتے، حوالہ کے لئے دیکھئے رسائل و مسائل حصہ اول ص ۴۶، بعنوان "قرآن و حدیث اور سائنٹیفک حقائق" مودودی صاحب فرماتے ہیں :

"یہ کانا دجال وغیرہ تو افسانے میں جن کی کوئی شرعی حیثیت نہیں"

پھر صفحہ ۴۹ پر بعنوان "تحقیق دجال" لکھتے ہیں :

"حضور کو اپنے فرمانے میں اندیشہ تھا کہ شاید دجال آپ کے عہد ہی میں ظاہر ہو جائے

آپ کے بعد کسی قریبی زمانے میں ظاہر ہو لیکن کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ ساڑھے تیرہ سو سال

گزر چکے ہیں ابھی تک دجال نہیں آیا" (استغفر اللہ)

شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ نے مذہب امام عظیم کی تقلید سے انحراف کو "حواصم" قرار دیا:

فاذا كان انسان جاهل في بلاد الهند، بلاد ما وراء النهر، وليس هناك عالم شافعي و  
ولامالكي ولا حنبلي ولا كتاب من كتب هذه المذاهب و جب علي ان يقلد بجمه  
ابى حيفه ويحرم علي ان يخرج من مذهب لان حينئذ يظلمون عنف بريقه الشرايع  
وسبى سدا هلا (الصاف ص ۱۰۰)

(ترجمہ) جب ایک عامی انسان ملائندہ دستان اور ماوراء النہر میں رہنے والا ہو چیاں کوئی عالم شافعی اور مالکی اور حنبلی اور ان کی  
کتاب مذہب سے نہ آسکتی ہوں تو اس پر واجب ہے کہ مہر امام ابوحنیفہ کے مذہب کی تقلید کرے اور ان کے مذہب سے علیحدہ ہونا اس  
کے لئے حرام ہے کیونکہ وہ اس وقت شریعت کی رسی ہی اپنی گردن سے اتار کر سبیل بیکار رہ جائے گا۔

بزرگ و بلند میں حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

## اولادِ امجاد

اللہ تعالیٰ کی شانہ نے جہاں حضرت امام ہمام سیدنا ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی ذات مستورہ  
سما کو کھوٹا کون، درس رسالہ کا مرکز اور علوم فلسفہ کا منبع و مصدر بنایا وہاں آپ کی تدبیر، تشریح، تفسیر اور عالم و  
دی ص اور کو بھی اقصائے عالم میں پیدا کیا تاکہ حضرت امام رضی اللہ عنہ کی اولادِ امجاد کے علوم کے سرچشموں  
دنیا کے ہر گوشے میں آباد انسان میرا بن سکیں۔ زیر نظر مضمون میں جناب محمد الدین صاحب کلیم نے نہایت  
حوق و یزی اور تحقیق سے ان بزرگانِ دین کا تذکرہ کیا ہے جن کا نسب حضرت سیدنا ابو حنیفہ سے ہے  
اور انہوں نے ہر فرد تک و ہند میں خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی قربت و اشاعت میں گام اٹھایا  
اور ان کے بزرگ و بلند میں ان قدسی حضرات کی خاصی قدر اور موجودگی اور ہے مگر یہاں تبرکات و تہنات چاند شامیر  
کا ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ شیخ جمال الدین ہانسوی حشمتی رحمۃ اللہ علیہ

مصنف تذکرہ ثلاثے ہند آپ کو حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کوفی کی اولاد  
سے کہتے ہیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی تصنیف اخبار الاخیار میں  
لکھتے ہیں کہ آپ خطیب تھے۔ سلسلہ نسب آپ کا حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کوفی علیہ الرحمۃ سے ملتا ہے۔ صاحب خزینۃ الاصفیاء  
نسب شریف و سے یہ چند واسطہ بہ ابو حنیفہ امام اعظم کوفی رضی اللہ عنہ میرسد: "آپ بڑے جید عالم اور سحرالبیان  
خطیب تھے۔ میرا اولیاء میں امیر خور و کرمانی نے آپ کی بہت تعریف کی ہے۔ اخبار الاخیار میں شیخ عبدالحق محدث  
دہلوی آپ کے متعلق یوں تحریر فرماتے ہیں: "اد جابت کمالات ظاہر و باطن بود و شیخ فرید الدین دوازده سال بہ محبت او  
در ہانس بود"

شیخ جمال الدین خطیب ہانسوی سلسلہ عالیہ حشمتیہ میں حضرت فرید الدین گنجشکر مسعود علیہ الرحمۃ کے خلیفہ و مرید  
تھے۔ ان سے سلسلہ جاری ہوا، کچھ عرصہ بعد سلسلہ نظامیہ میں مدغم ہو گیا۔ حضرت بابا صاحب کو آپ سے بہت  
محبت تھی اور اس کے پیش نظر آپ گیارہ سال تک ہانسوی میں رہے۔ نیز فرمایا کرتے تھے کہ جمال میں چاہتا ہوں  
کہ تمہارے گرد طواف کروں! "صاحب اخبار الاخیار لکھتے ہیں کہ حضرت بابا صاحب جس کسی کو نعمت خلافت سے

نوازتے تو پہلے خلافت نامہ آپ کی خدمت میں بھیجتے، اگر آپ قبول فرماتے تو اس کی خلافت دہشت ہوتی وگرنہ آپ رد کر دیتے۔ تو پھر حضرت شیخ بھی قبول نہ فرماتے اور فرماتے "پارہ کردہ جمال را فرید تو ان دوست" آپ کے بعض رسائل و اشعار ملتے ہیں ان میں سے ایک رسالہ مستحق "عربی زبان میں سب سے سب سے متفرق اقوال جمع ہیں، آپ شاعر بھی تھے اور ان کا ضخیم فارسی دیوان زیور طبع سے مزین ہو چکا ہے۔

اپنے ۱۰۵۹ء مطابق ۱۲۶۱ء میں بمقام ہنس بعد سلطان ناصر الدین محمود وفات پائی اور وہیں دفن ہوئے۔ آپ کے فرزند رشید شیخ برہان الدین صوفی بھی حضرت بابا صاحب کے مرید و خلیفہ تھے انہوں نے آپ کو خلافت معنی اور عہد بھی مرحمت فرمائے تھے اور حضرت نظام الدین اولیا کو آپ کے متعلق وصیت فرمائی کہ ان کی تربیت میں کوشاں رہنا۔

۲۔ حضرت شیخ منتخب الدین چشتی علیہ الرحمہ | آپ حضرت جمال الدین ہنسوی کے خواہر زادہ تھے اور "ذری زرخش" کے لقب سے معروف ہیں سلسلہ چشتیہ میں حضرت بابا فرید الدین

گنجشکر کے مرید و خلیفہ تھے۔ آپ نے حضرت بابا صاحب اور حضرت سید نظام الدین محبوب الہی دہلوی سے بھی فیوض و برکات حاصل کیے حضرت بابا صاحب نے ایک فیسی اشارہ سے آپ کو دیوگر (دولت آباد) دکن جانے کا ارشاد فرمایا تھا اس وقت وہاں بنود کا غلبہ و استیلا تھا چنانچہ آپ کی مدد سے زیادہ مخالفت ہوئی لیکن آپ ہمت و استقلال سے اپنے مشن کی تکمیل میں لگے رہے۔

مشہور ہے کہ آپ کے وصال کے بعد حضرت نظام الدین اولیا دہلوی نے آپ کے بھائی شیخ برہان الدین غریب کو ان کی جگہ دولت آباد بھیجا۔ یہ بات درست ہو یا نہ ہو بہر حال یہ ایک امر واقعہ ہے کہ آپ کے وصال کے بعد آپ کے بھائی شیخ برہان الدین غریب وہاں گئے جس کی تصدیق و توثیق ان کے مقابر سے ہوتی ہے۔

آپ کا مرقہ منور دیوگری (دکن) میں ہے جسے قلعہ آباد بھی کہا جاتا ہے۔ آپ کا وصال ۱۰۹۵ء مطابق ۱۲۹۳ء میں بعد علاء الدین خلجی ہوا۔ معارج الوالیات اور خزینۃ الصغیاء کے مطابق آپ کا وصال ۱۰۹۵ء مطابق ۱۲۹۳ء میں ہوا۔ قلعہ آباد میں ان دونوں مقابر کے علاوہ اورنگ زیب مالگیر، نظام الملک آصف جاہ امیر حسن دہلوی، میر غلام علی آزاد جگر امی کے مزارات بھی موجود ہیں۔

۳۔ شیخ بوعلی قلندر پانی پتی علیہ الرحمہ | شیخ عبدالقادر محدث دہلوی کہتے ہیں کہ آپ ایک مشہور مجذوب دلی تھے۔ مفتی غلام سرور لاہوری اپنی "حیث مدینۃ الاولیاء" میں لکھتے ہیں کہ آپ اکبر اویدئے

چشت میں سے ہیں۔ شجرہ نسب امام عظیم کوئی سے ملتا ہے۔ صاحب خزینۃ الاصفیاء میرا قطاب کے حوالے سے لکھتے ہیں: "شیخ شرف الدین بوعلی از اولاد اجداد امام عظیم ابوحنیفہ کوئی رحمتہ اللہ علیہ است"

آپ کا اہم گرامی شیخ شرف الدین اور لقب بوعلی قلندر تھا۔ حضرت امام عظیم ابوحنیفہ کی اولاد سے تھے۔ شجرہ نسب اس طرح ہے: شیخ شرف الدین بوعلی قلندر بن سالار فخر الدین بن سالار حسن بن سالار عزیز بن ابوبکر غازی بن فارس بن عبدالرحمن بن عبدالرحیم بن محمد بن ابن امام عظیم ابوحنیفہ کوئی۔

ایک روایت کے مطابق آپ حضرت جمال الدین ہانسوی کے خاد زاد بھائی تھے۔ آپ کے والد گرامی سنہ ۱۲۰۳ء میں بعد شہاب الدین محمد غوری عراق سے ہندوستان آئے۔ ان کی پہلی شادی شیخ بہار الدین زکریا طقانی کی صاحبزادی سے ہوئی لیکن وہ لاد لدر میں۔ دوسری شادی سید نعمت اللہ مہدانی کی بمشیرہ بی بی عاتقہ جمال سے ہوئی جن سے آپ پیدا ہوئے۔ آپ کی پیدائش سنہ ۱۲۰۵ء مطابق سنہ ۱۲۰۸ء عند قطب الدین ایک میں پانی پت میں ہوئی ادنیٰ عمر میں ہی تمام علوم و فنون پر عادی ہو گئے اور پھر بیس برس تک قطب مینار دہلی کے قریب درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا۔ اس کے بعد تصوف کے میدان میں آئے تو مجاہدات و ریاضات میں بے مثل ہو گئے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی تالیف اخبار الاخبار میں لکھتے ہیں کہ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ آپ خواجہ قطب الدین بختیار کالی کے حلقہ ارادت میں تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ آپ حضرت سید نظام الدین اولیا، دہلوی سے عقیدت رکھتے تھے اور ان ہی سے خلافت پائی۔

آپ پر سکڑ اور مستی کی کیفیت طاری رہتی تھی۔ ایک دفعہ آپ کی مونچھوں کے بال بہت بڑھ گئے، کسی کی ہمت نہ پڑتی تھی کہ آپ سے ان کے کٹانے کی فرمائش کرے مگر مولانا ضیاء الدین سنائی قنچی لے کر گئے اور مونچھوں کے بڑھے ہوئے بال کاٹ دیئے۔ چونکہ مولانا ضیاء الدین اسوۂ حسنہ کا کامل و اکمل نمونہ تھے اس لئے آپ ان کی بہت قدر و منزلت کرتے تھے۔ آپ کے معاصرین میں سے حضرت شمس الدین شرف پانی پتی، مولانا ضیاء الدین سنائی، کبیرا لادیا، حضرت شیخ بلال الدین محمود پانی پتی کو آپ سے بہت عقیدت تھی۔ سلطان جلال الدین خلجی آپ کا بے حد عقیدت مند تھا۔

پروفیسر آرٹڈاکٹا ہے کہ پانی پت اور اس کے مصنفات کے مسلمان راجپوت آپ کی ہی بدولت مشرف بہ اسلام ہوئے۔

وصال ۱۳ رمضان المبارک ۱۲۴۳ھ مطابق سنہ ۱۲۴۳ء بعد محمد تغلق پانی پت میں ہوا جہاں آپ کا مقبرہ آج تک

مزاج عوام و خواص ہے۔ آپ کی تصانیف میں سے حکم نامہ شرف الدین، مکتوبات بنام اختیار الدین، شوقی کنز الانوار، رسالہ عشقیہ اور دیوان بوعلی قلندر شہرت یاب ہیں۔

آپ کا شجرہ نسب حضرت امام اعظم ابوحنیفہ تک اس طرح پہنچتا ہے۔

۴۔ شیخ برہان الدین غریب خلد آبادی علیہ الرحمۃ

ہانسوی بن سلطان مظفر بن سلطان ابراہیم بن شیخ ابوبکر بن شیخ عبداللہ بن شیخ عبدالرشید بن شیخ عبدالصمد بن شیخ عبدالسلام بن امام اعظم ابوحنیفہ۔

آپ ہانسوی میں ۱۲۵۲ھ مطابق ۱۲۵۲ء میں بدھ ناصر الدین محمود پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم و تربیت اپنے والد محرم کی زیر نگرانی حاصل کی حضرت جمال الدین ہانسوی آپ کے ماموں تھے، لقب الدین منور ماموں ناد بھائی تفسیر، حدیث، فقہ، معانی میں مہارت نامہ حاصل کر لی اور ایک متبحر اور جید عالم بن گئے۔ حضرت محبوب الہی آپ کی بہت تعریف فرمایا کرتے تھے اسی طرح آپ کو بھی اپنے مرشد سے بے پناہ عشق و محبت تھی مرثہ کے دھماں کے بعد آپ نے کبھی بھی غیبت پور کی طرف پشت نہیں کی جب شیخ صاحب الدین کا وصال ہو گیا تو حضرت محبوب الہی نے آپ کو تبلیغ و اشاعت اسلام کے لئے دکن بھیجا، جاتے وقت آپ کے ساتھ تقریباً سات سو بزرگ تھے جن میں میر حسن بھڑی شیخ کمال الدین غزنوی، شیخ جام اور شیخ فخر الدین بھی تھے۔

آپ نے سلسلہ چشتیہ میں حضرت سید نظام الدین اولیاء دہلوی کے دست حق پرست پر بیعت کی اور آپ کے خلیفہ مجاز بنے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کہتے ہیں کہ آپ صاحب ذوق و شوق تھے، سماع میں بہت غلو کرتے تھے۔ صاحب سفینۃ الاولیاء لکھتا ہے کہ آپ کی تبلیغ سے سینکڑوں اشخاص مشرف بہ اسلام ہوئے اور انہوں نے آپ کے دست حق پرست پر بیعت بھی کی تھی۔

جن حضرات نے آپ سے فیض حاصل کیا ان میں سے چند ایک یہ ہیں:-

- ۱۔ حضرت سید زین الدین، شیراز سے دہلی آئے اور وہاں سے دولت آباد چلے گئے، شیخ سے بیعت کی اور ان کے ہی جوکر رہ گئے۔ اصل نام سید داؤد حسین تھا مگر مرشد نے زین الدین کے لقب سے نوازا تھا۔
- ۲۔ حضرت رکن الدین کاشانی۔ ۳۔ حضرت حماد الدین کاشانی۔ ۴۔ حضرت مجد الدین کاشانی۔ ۵۔ حضرت فخر الدین دولت آبادی۔ ۶۔ شیخ برہان الدین بھی آپ کی نظر کیسا گر سے اعلیٰ مدارج کو پہنچے۔ آپ کے خلیفہ اعظم شیخ زین الدین کے ہاتھ پر علاء الدین حسین شاہ نے بیعت کی تھی بغیر المباسط محفوظات حضرت سلطان نصیر الدین چرخ

دہلوی میں نکلا ہے کہ حضرت چراغ دہلوی حضرت برہان الدین غریب کی روح مطہرہ کو ایصالِ ثواب کے لئے کھانا پکوا کر لوگوں کی دعوت کرتے تھے سلطان نصیر الدین فاروقی نے آپ کے نام سے دریائے تاپتی کے کنارے ایک شہر بنام برہان پور آباد کیا۔ سلاطین دکن کے علاوہ سلطان محمد تغلق کو بھی آپ سے عقیدت و ارادت تھی۔

حضرت شیخ نصیر الدین چراغ دہلوی فرماتے ہیں کہ جب میں اودھ سے دہلی آتا تو آپ میری دعوت کیا کرتے جس میں امیر خسرو اور امیر حسن سجزی شامل ہوا کرتے تھے اور میں اکثر شیخ برہان الدین غریب کے گھر میں قیام کرتا اس کی تصدیق امیر حسن علاء الدین سجزی نے اپنی تالیف فوائد الفوائد میں بھی کی ہے۔

دسال دیوگری ادکن میں صفر ۷۳۸ھ مطابق ۱۳۳۷ء بعد سلطان محمد تغلق میں ہوا اور وہیں مدفون ہوئے۔ دیوگری کو غلہ آباد کہا جاتا ہے۔ شہزادہ واراشکوہ قادری نے آپ کے مرقہ منور پر حاضری دی تھی۔ آپ کے مفوضات میں ۱۱۔ حصول الوصول مرتبہ خواجہ حماد الدین کاشانی ۲۰۔ ہدایت القلوب مرتبہ شیخ حسین اور ۲۔ انفاس الانفاس مرتبہ خواجہ کن الدین بن حماد الدین کاشانی بہت مشہور ہوتے ہیں۔ حضرت شیخ برہان الدین غریب کے مزید حالات سیرالاولیاء مصنفہ امیر خسرو، مرآة الاسرار (قلمی نسخہ) مصنفہ عبدالرحمن چشتی، معارج الولاہیت (قلمی) مصنفہ غلام معین الدین میں بھی ملتے ہیں۔

مصنف اخبار الاخبار لکھتے ہیں کہ شیخ برہان الدین صوفی بن شیخ جمال الدین **۵۔ شیخ قطب الدین منور چشتی مدظلہ العالی** ہانسوی کے فرزند رشید تھے۔ جامع کالات اور منظر کرامات تھے ثقافت سے بالکل بیگانہ تھے۔ تمام عمر کبھی اپنی خواہش سے حجرے سے باہر قدم نہ رکھا اور امراء کے دروازے پر نہ گئے اور تمام زندگی توکل و قناعت میں بسر کی۔ آپ ۶۹۲ھ مطابق ۱۲۸۳ء بعد غیاث الدین بلبن، ہانس میں پیدا ہوئے۔ بڑے ہو کر علوم متذ اور کی تکمیل کی اور تصوف و ارشاد کی دولت کے حصول کے لئے حضرت نظام الدین اولیاء محبوب النبی سے بیعت ہوئے اور خلافت کی نعمت پائی۔ شیخ نصیر الدین چراغ دہلوی اور آپ کو ایک دن خلافت عطا ہوئی تھی۔

سلطان محمد تغلق آپ کا بہت عقیدت مند تھا، ایک دفعہ اس نے چند گاؤں کا فرمان قاضی کمال الدین صدر جہاں کی معرفت بھیجا مگر آپ نے قبول نہ فرمایا، پھر ایک اور موقع پر سلطان خود پانی پت میں آپ کی خانقاہ میں گیا اور جب آپ نہ مل سکے تو آپ کو دہلی آنے کی دعوت دی، آپ تشریف لے گئے، مصنف اخبار الانبیاء لکھتے ہیں کہ جب سلطان نے شیخ کو دیکھا تو جسم میں ارتعاش پیدا ہو گیا تاہم پوری تنظیم سے پیش آیا اور مصافحہ کیا۔

اس کے بعد سلطان نے شہزادہ فیروز اور مولانا ضیاء الدین برنی کے ہاتھ ایک لاکھ ٹمنکہ بھیجا تاکہ اس سے خانقاہ کا خرچ چلے مگر آپ نے قبول نہ فرمایا۔

جس زمانے میں سلطان فیروز شاہ تغلق ٹھٹھ سے واپس آ رہا تھا تو اس کے ساتھ شیخ نصیر الدین چراغ دہلی بھی تھے، جب ہانسی کے قریب پہنچے تو حضرت چراغ دہلی نے آپ سے ملاقات کے لئے ہانسی کا رخ کیا۔ آپ کو پتہ چلا تو برہنہ پاؤں سے اور دونوں بزرگ ایک دوسرے سے بے تکلف ہو گئے۔ خانقاہ میں آئے، مجلس سماع منعقد کرائی جس میں دونوں بزرگ شامل ہوئے، عمر کی نماز کی جماعت حضرت شیخ منور نے کرائی، شمس سراج عقیقہ لکھتے ہیں کہ نبی بزرگان نماز ادا کر رہے تھے، تو معلوم ہوتا تھا کہ فرشتے زمین پر قرآن السعدین ہے۔

بقول شمس سراج عقیقہ حضرت قطب الدین منور نے سلطان سے ملاقات کے دوران اس کو شراب ترک کرنے اور شکار کم کرنے کی تلقین کی۔ ضیاء الدین برنی اپنی تاریخ فیروز شاہی میں لکھتے ہیں کہ بادشاہ اسلام نے ہانسی کے پیروں کی زیارت کی اور فقراء کو صدقات دئے۔

آپ کی وفات بمطابق خزینۃ الاصفیاء ہانسی میں ۷۶۹ھ مطابق ۱۳۵۸ء بعد تغلق شاہ میں ہوئی اور شیخ جمال الدین ہنسوی اپنے دادا کے مقبرہ میں دفن ہوئے شیخ نور الدین آپ کے فرزند رشید تھے جس زمانے میں آپ کے والد گرامی سلطان محمد تغلق کے دربار میں گئے تو آپ بھی ساتھ تھے۔ آپ بھی بعد از دہ سال اپنے آباء و اجداد کے گنبد میں مدفون ہوئے۔

نام نامی صفی الدین بن نصیر الدین بن نظام ہے چند واسطوں سے  
**۶۔ شیخ صفی بن نصیر و ولوی میرزا**  
 ان کا نسب امام ابوحنیفہ کوئی سے جانتا ہے اور حضرت امام ربیعہ

علیہ نوشیرواں عادل شاہ عمیم کی اولاد سے ہیں۔ آپ کے آباؤ اجداد دوسرے چند لوگوں کے ہمراہ بلاکو خاں کے ہنگامہ میں غزنی سے ہندوستان آئے اور دہلی میں مقیم ہو گئے، صاحب نزہۃ الخواطر جلد سوم میں لکھتے ہیں کہ آپ امام ابوحنیفہ کی نسل سے تھے، اپنے جد حضرت نظام الدین کے ساتھ دہلی آئے کچھ عرصہ یہاں قیام کے بعد جو پڑ تشریف لے گئے۔

آپ نے تعلیم و تربیت اپنے والد گرامی کے زیر تہ بیت حاصل کی اور درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا

ہستہ سی عربی و فارسی کتابوں کی شرحیں لکھیں اور بہت سی کتابیں تصنیف نہیں جن میں سے دستورالہندی، عمل الترتیب کا فیہ اور نہایت التحقیق شرح کا فیہ مشہور ہیں۔

شیخ صفی الدین نے سلسلہ چشتیہ میں روویلی جا کر حضرت شاہ اشرف جہانگیر سمنانی سے بیعت کی اور خلافت پائی۔ لطافت اشرفیہ کے حوالے سے صاحب نزہۃ الخواطر لکھتے ہیں کہ حضرت سمنانی کہتے تھے کہ شیخ صفی تو علوم و فنون کے لحاظ سے تمام ہندوستان کے عجائبات میں سے ہیں۔

آپ نے ۱۱۹۰ھ مطابق ۱۷۷۶ء میں جعفر خاں (سادات خاندان) میں روویلی کے مقام پر داعی اجل کو لبیک کہا اور وہیں مدفون ہوئے۔

شہزادہ داراشکوہ قادری اپنی تالیف سفینۃ الاولیاء میں لکھتا ہے کہ آپ حضرت امام عظیم کی اولاد سے ہیں۔ نام نامی عبد القدوس

بن شیخ اسماعیل بن شیخ صفی الدین تھا۔ آپ کے اجداد میں سے شیخ نظام الدین غزنی میں رہتے تھے جو بلاکو خاں کے فتنہ کے دوران اپنے فرزند شیخ نصیر الدین کے ساتھ دہلی تشریف لائے۔ یہ علماء الدین غلجی کا زمانہ تھا۔ انہی کے ایک صاحبزادے شیخ صفی الدین تھے، اکثر تذکرہ نویس لکھتے ہیں کہ آپ علم و فضل، زہد و تقویٰ کے لحاظ سے امام ابوحنیفہ ثانی تھے۔ آپ نے اپنے آبا و اجداد کی تقلید میں درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا اور کئی ایک کتب تصنیف کیں۔

آپ کی وفات ۱۲۱۶ھ مطابق ۱۸۰۱ء میں ہوئی اور روویلی میں دفن ہوئے شیخ عبد القدوس اپنے والد گرامی شیخ محمد اسماعیل التونی ۱۱۶۰ھ مطابق ۱۲۵۵ء کے گھر ۱۱۶۰ھ مطابق ۱۲۵۵ء میں عہد بہلول لودھی پیدا ہوئے ابتدائی تعلیم و تربیت گھری سے حاصل کی۔ شروع ہی سے تصنیف و تالیف کا رجحان تھا۔ تعلیم و تربیت کے

حصول کے بعد آپ پر بے خودی اور سرستی کی کیفیت ایک عرصہ تک طاری رہی۔ اس دوران اکثر حضرت شیخ احمد عبدالحق فاروقی رددیوی کے مرقبہ منور پر حاضر رہتے اور ان کے پوتے شیخ محمد بن شیخ عارف فاروقی سے بیعت کی۔ اس خانقاہ میں ایک مدت تک ریاضتیں اور مجاہدے کرتے رہے۔ ۱۱۹۶ھ مطابق ۱۲۹۱ء میں آپ شاہ آباد شائع کرنا چلے گئے جہاں کامل ۳۸ سال تک تبلیغ و ارشاد میں مشغول رہے اس کے بعد آپ ۱۱۹۳ھ مطابق ۱۵۲۶ء میں گنگوہ تشریف لے آئے اور بقیہ زندگی یہاں بسر کی، یہ ظہیر الدین محمد بابر بادشاہ کا عہد حکومت تھا۔

آپ کو سماج سے غیر معمولی شغف تھا مگر اس کے باوجود آپ نے سماج کو کبھی شرعی درجہ نہ دیا۔ اتباع سنت



کا ہر حال میں خیال رکھتے تھے۔ آپ مسلک اہل سنت و جماعت کے شدت سے پابند تھے اور فقہ حنفی کی پیروی کو فلاح و نجات کا بہترین ذریعہ تصور کرتے تھے۔ آپ شاعر تھے اور فارسی و ہندی میں شعر کہتے تھے۔ تصانیف میں ۱۔ بحر الانشاع۔ ۲۔ شرح مصباح۔ ۳۔ حاشیہ شرح صحائف۔ ۴۔ فوائد القراءۃ۔ ۵۔ شرح معارف۔ ۶۔ رسالہ قدوسی۔ ۷۔ رشد نامہ۔ ۸۔ نور المعانی شرح قصیدہ امانی۔ ۹۔ منہر العجائب۔ ۱۰۔ انوار العیون۔ ۱۱۔ مجموعہ کلام فارسی۔ ۱۲۔ مکتوبات قدوسیہ۔ ۱۳۔ رسالہ نور الہدیٰ۔ ۱۴۔ رسالہ قرۃ العین۔ ۱۵۔ اسرار العجائب۔ ۱۶۔ رسالہ شیخ عبدالقدوس وغیرہ۔

آپ نے سلطان سکندر لودھی، بیبت خاں شروانی، ابراہیم خاں شروانی، سعید خاں شروانی، ظہیر الدین بابر، نصیر الدین جلیوں، تردی بیگ، شیخ جلال الدین تھانیسری اور شیخ جمال الدین ہانسوی کے پستے شیخ فرید کے نام مکتوب بھی لکھے ہیں۔

آپ نے ۹۲۲ھ مطابق ۱۵۲۷ء میں رعلت فرمائی۔ دہلی کے مضافات میں گسنگوہ ضلع سہارنپور میں دفن ہوئے۔ وفات کے وقت آپ کی عمر ۸۴ سال تھی۔ آپ کے خفاہ میں صاحبزادگان کے علاوہ شیخ جلال الدین تھانیسری، شیخ بہار الدین ولد شیخ بہشتی نمبرہ شیخ جمال ہانسوی اور دیگر سب شمار بزرگ ہیں۔

مولانا سید عبدالحی حسن اپنی تالیف زمزمۃ الخواطر جلد چہارم میں لکھتے ہیں کہ آپ حضرت امام غنم ابو ضیفہ کی اولاد میں سے تھے۔ آپ کا مولد بغداد شریف

۸۔ شیخ حسین بغدادی علیہ الرحمۃ

ہے۔ ابتدائی تعلیم و تربیت کے بعد شیراز شریف لائے تاکہ امیر غیاث الدین بن منصور شیرازی سے پڑھیں۔ جب یہاں پہنچے تو امیر شہر ابراہیم خاں نے ایک مجلس قائم کی جس میں ممدوح کو طلب کیا اور حضار مجلس کے سامنے وہ اعتراض پیش کئے جو غیاث الدین بن منصور نے شرح تہجد کی بحث علت و معلول پر کئے ہیں لیکن علامہ بغدادی کے سوا کسی عالم کی زبان سے کوئی کلمہ نہ نکلا۔ علامہ نے بھی کہا تو یہ کہا کہ اگر کتاب شرح تہجد مجھے دو روز کے لئے عنایت کر دی جائے تو میں امر قناز عذیبہ کا مطالعہ کر کے پچھو کہ سکوں گا چنانچہ امیر نے کتاب آپ کے حوالے کی اور آپ نے وہ تمام اشکال حل کر دیں جس پر علماء نے ان کی بہت تعریف کی مگر مولانا غیاث الدین نے آپ پر غار جیت کا الزام عائد کیا اور امیر سے کہا کہ علامہ کو شہر سے نکال دیا جائے مگر امیر شہر نے انکار کر دیا اور علامہ شیخ حسین کی سفارش کی۔ بعد ازاں مولانا کچھ مدت شیراز میں قیام فرما ہو کر حرمین شریفین تشریف لائے گئے اور حج و زیارت سے مستفید ہو کر پھر ہندوستان چلے آئے، کئی شہروں کی سیاحت

کی بارہ فرما احمد آباد (گجرات) میں اقامت گزری ہو کہ حلقہ درس و تدریس وسیع کیا۔

آپ کی وفات چھتر سال کی عمر میں سنہ ۹۰۷ مطابق ۱۵۶۹ء میں بعد جلال الدین محمد اکبر ہوئی اور رسول آباد میں دفن ہوئے۔

۹۔ **مُلا عبد النبی صدر الصدور و مودتہ** شیخ عبد النبی صدر الصدور شیخ احمد بن شیخ عبد القدوس گنگوہی کے فرزند تھے۔ مُلا عبد القادر ملوک شاہ بدایونی اپنی تصنیف

مستنبط التواریخ میں لکھتے ہیں کہ شیخ عبد النبی خود کو باہم عظیم کی اولاد سے کہتا ہے۔ انہوں نے اپنے زمانہ صدارت میں لوگوں کو گزراوقات کے لئے بہت سی اراضی و وظائف دیئے، اوقات قائم کئے کہ لوگوں کی معاشی و اقتصادی حالت بہت بہتر ہوئی۔

مولوی جان علی مصنف تذکرہ علمائے ہند لکھتا ہے کہ چند مرتبہ حرمین شریفین تشریف لے گئے۔ وہاں سے علم حدیث حاصل کیا۔ جب واپس آئے تو اپنے آباء و اجداد کے مسلک کے خلاف سماع و غناء کا انکار کرنے لگے اور طریقہ محدثین کو اختیار کیا۔ تقویٰ و طہارت اور ظاہری صفائی و عبادت میں مشغول رہتے تھے۔ جب شہنشاہ اکبر نے ان کے علم و فضل کا شہرہ سنا تو ۱۵۶۲ء میں ان کو صدر الصدور کے منصب پر فائز کیا۔ پھر مخدوم الملک مُلا عبد اللہ سلطان پوری کی شکایات پر ان کو ۱۵۶۹ء میں معزول کر دیا۔ ۱۵۶۹ء میں بادشاہ نے صدر الصدور اور مخدوم الملک کو حج کے بہانے جلا وطن کر دیا اور حکم ہوا کہ بغیر اجازت نہ آئیں مگر وہ حج کے بعد واپس آ گئے جب بادشاہ نے سنا تو ان کو گرفتار کر کے فتح پور سیکرے لایا گیا۔ جہاں بادشاہ نے بھرے دربار میں اس کے منہ پر تپڑ مارا اور پھر قید کر دیا۔ کچھ دن بعد قید خانہ میں انہیں ہلاک کر دیا گیا۔ صدر الصدور کے قتل میں شیخ مبارک گوری اور اس کے فرزندوں کا ہاتھ تھا۔ انہوں نے اکبر سے ایسے بہت سے کام کروائے۔ قبل ازیں اکبر مُلا عبد النبی کے لہے پیر دھو کر پتیا بننا اور بے حد احترام کرنا تھا۔ اکثر ان کے گھر حدیث سننے کے لئے آتا، جہاں گیر کو ان کی شاگردی میں یا اکبر شیخ کے فیض صحبت سے بہت متاثر تھا۔ وہ نہ صرف نماز باجماعت کا پابند تھا بلکہ خود اذان دیتا اور نماز ہناتا اور مسجد میں خود اپنے ہاتھ سے جھاڑو دیتا تھا۔ آپ کی تصنیفات میں سے ۱۔ وظائف النبی، ۲۔ رسالہ فی رد طعن حال علی الدمام ابی خیفہ، ۳۔ رسالہ حرمت سماع، ۴۔ رسالہ من الہدے فی متابعتہ المصطفیٰ، بہت مشہور ہیں۔

آپ نے سنہ ۹۹۱ء مطابق سنہ ۱۵۶۲ء میں جلال الدین اکبر میں وفات پائی۔

# والہا بکرہ لکھنؤ سمیٹی کو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی وصیت نامہ

یوں تو حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اپنے تلامذہ کو دو مانِ تعلیم ہی پند و نصائح سے نوازتے رہتے تھے لیکن چند اعزہ کو تحصیلِ علوم کے بعد خصوصاً وصایا سے مشرف فرمایا حضرت یوسف بن سمیٹی انہی خوش بخت حضرات میں سے ایک ہیں آپ پہلے پہل بصرہ میں عثمان البتی سے استفادہ کرتے رہے۔ حدیث کے بارے میں کچھ اشکالات تھے جن کے حل کے لئے آپ کو ذمہ گئے، وہاں سلیمان الامش سے ملاقات کی، انہوں نے آپ کو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ہمید یار، امام ابوحنیفہ سے تعلق ہونے پر داخل درس ہوئے اور بلند پایہ فاضل بن گئے، آپ امام شافعی رضی اللہ عنہ سے ہجرت کے شایع سے ہیں، ۱۰۰۰ھ میں بصرہ آپ کا وصال ہوا۔

ذیل میں جہاں وصیت کا ترجمہ پیش کر رہے ہیں جو امام صاحب کی طرف سے فارغ التحصیل ہونے پر آپ کو کی گئی، ہمارے پیش نظر مصر سے شائع شدہ ایک رسالہ ہے جو ۱۳۵۵ھ / ۱۹۳۶ء کو مطبع مصلحی البانی الحبسی سے چھپا، اور اس پر مولانا، براہیم مختار احمد الجبوتی، کی تعلیقات بھی ہیں، ویسے یہ وصیت مناقب کروری (مطبع ویدیا آباد دکن ۱۳۳۵ھ، ج ۲ ص ۲۹۹ تا ۳۱۱) میں بھی ملتی ہے۔

یوسف بن خالد سمیٹی جب تصیم مکمل کر چکے، اور بصرہ واپسی کا ارادہ کیا تو امام ابوحنیفہ سے اجازت طلب کی، آپ نے فرمایا کچھ وقت کے لئے غم نہ کرنا کہ بصرہ وصیت تمہیں چند ایک بیایات دے سکوں جو تمہیں عوام کے معاملات، اہل علم کے مراتب، تادیب نفس، عوام کی فلاح، عوام و خواص کی صلح و دعایوں کو ان کے حالات معلوم کرنے میں مدد دین کی اور جب تم جا رہے ہو تو تمہیں ہتھیار کا کام دین گی، تمہارا کام یہ ہے کہ اپنے علم کو زینت و ادرا سے داغدار نہ ہونے دو۔

(عزیز بیٹے!) یقین کر لو کہ اگر تم خود ہی لوگوں سے بدسلوکی کرو گے تو لوگ خواہ وہ تمہارے والدین ہی کیوں نہ ہوں، تمہارے مخالف بن جائیں گے اور جب تم حسن سلوک سے پیش آؤ گے تو خواہ وہ تمہیں اقربا، نہ بھی ہوں تمہیں ماں باپ کی شفقت دے دیں گے، پھر فرمایا ذرا ٹھہرنا کہ میں کچھ وقت نکال کر پوری توجہ دے سکوں اور تمہیں ایسے امور بتاؤں کہ تم دل میں بھی خوش ہوتے رہو،

وما توفیقی الا باللہ۔

جب وقت مولود گزر گیا تو آپ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اب میں تمہیں وہ باتیں بتاتا ہوں جن کے جاننے کا مجھے خیال تھا (یوں سمجھو) جیسے میں تمہارے ساتھ ہوں اور تم ابھرہ بیچ گئے ہو، ہمارے مخالفین سے ملے جو اور اپنے آپ کو اور اپنے علم کو ان پر فوقیت دی ہے پھر ان کی معاشرت و میل جول سے تنگ آگئے ہو، ان کے خلاف چلے جو اور وہ تمہارے مخالف ہو گئے ہیں، تم نے انہیں چھوڑا اور تمہیں چھوڑ گئے ہیں، تم نے انہیں برا بھلا کہا اور انہوں نے تمہیں، تم نے انہیں گمراہ کہا ہے اور وہ تمہیں گم گشتہ راہ اور بھٹی خیال کرتے ہیں، اس طرح تو تم اور ہم سب رسوا ہوئے اور پھر تم نے وہاں سے نکل جانے کی ٹھانی ہے یہ تو کوئی اچھی بات نہ ہوئی، یہ عقلندی تو نہیں کہ انسان اللہ کی رحمت سے نئی راہ نکلنے تک ان لوگوں سے حسن سلوک نہ کرے جن کے ساتھ اس کی ضرورت بھی ہو۔

جب تم بصرہ جاؤ گے تو لوگ تمہارا استقبال کر کے شوق دیدار پورا کریں گے، تمہاری منزلت پہنچنے کے تو تم ہر ایک کو درجہ بدرجہ مقام شرفاء کی عزت اور عطا کی تعظیم کرو، سن بسیدہ حضرات کے وقار کا خیال رکھو، نوجوانوں سے مہربانی کا برتاؤ کرو، عوام کو قریب سے دیکھو، بردوں کی خاطر مدارت کرو اور نیکیوں کی صحبت اختیار کرو، بادشاہ سے سخنیں نہ کرو اور نہ ہی کسی کو حقیر جانو، دوستی پیدا کرنے میں کوتاہی نہ کرو، اپنا راز اور کسی کو نہ سناؤ، آواز بغیر کسی سے صحبت نہ کرو، ذلیل اور گھٹیا لوگوں سے دوستی نہ کرو، جس کا ظاہر اچھا نہیں، اس سے ملاپ نہ رکھو، ہر قوموں سے بے تکلف نہ بنو، ہر کہ و نہر کی دعوت قبول نہ کرو اور نہ ہی ان سے تکلف کرو۔

زہم گفتاری، عمیرہ و عمل، حسن اخلاق اور فراخ دلی کا ثبوت دو، عمدہ کپڑے زیب تن کرو، اچھی سواری کرو، خوشبو کا استعمال کثرت سے رکھو، اپنے لئے صلوات کی جسبکہ مقرر کرو تاکہ اپنی ذاتی حاجات کو پورا کر سکو، اپنے قرابت داروں کا خیال رکھو اور سب سے پہلے ان کی اہم حاجت کی طرف توجہ دو، یہ کام بڑی زہمی سے کرو، تشدد نہ کرو، ورنہ نصیحت کا رگڑ نہ ہوگی، ایسا کام نہ کرو جس سے وہ تمہاری اصلاح کی ضرورت سمجھیں، (ان باتوں پر عمل کر کے) تم اپنے حالات درست رکھ سکو گے۔

نہایت تراز پابندی سے ادا کرو، لڑکے جاری رکھو کیونکہ بچپن میں مرد اور نہیں بنتا، عمدہ راز دار بناؤ جو تمہیں لوگوں کے معاملات کی خبر دینا چاہے، کہیں نساہ کی اطلاع ملے تو فوراً اصلاح کی کوشش کرو، اور کہیں لوگوں کے سدھرنے کی خبر ملے تو اپنی نسبت و عنایت بڑھا دو۔

ملاقاتیوں سے تو ملنے ہی رہو اور جو نہ ملے اسے بھی ملو، کوئی تم سے حسن سلوک کرے، بنا اور کوئی ایسا نہ کرے تو بھی اس سے اجباراً نہ کرو، عفو و درگزر سے کام لو اور ہمیشہ بھلائی کی تعلیم دو، کوئی تمہارے درپے آزاد ہے تو اس سے پہلوسنی کر لو، اور اسے بھی ترک کرو جو تمہاری اذیت کا ارادہ کرے، حقوق شرعیہ کے قیام میں غلبت سے کام لو، اگر کوئی بھائی میل جو تو خود بھی جاہل رہی کرو اور پھر کہیں کبھی کسی کو بھیجا کر بھی خبریتے رہو۔ روزانہ کے ندیم اگر نہ آسکیں تو ان کا پتہ کرو، کوئی آنا جانا چھوڑ دے تو تم نہ

جھوڑو، ظالم سے صلہ رھی کر دو۔ آمراں کی عزت کر دو۔ کسی سے غلطی مرزا ہو نو در گزر کر دو، کوئی تمہاری بد گوئی کر سے تو اسے اچھے الفاظ سے یاد کر دو، کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کے حقوق (جنازہ وغیرہ) ادا کر دو۔ کسی کو خوشی حاصل ہو تو مبارکباد دو، مصیبت، زدہ کی غمخواری کر دو، کوئی گرفتار جلا جو تو اس کی مدد کر دو۔ کوئی حاجت مند کسی کام سے آجائے تو (بشرط قدرت) اس کا کام کر دو فریاد کی فریاد رسی کر دو، مدد مانگنے والے کی امداد کر دو، جہاں تک ممکن ہو لوگوں میں محبت و مودت کا اظہار کر دو، سب سے سلام کہو اگر وہ بڑے ہی کیوں نہ ہوں، اکہس اختیار کے پاس بیٹھنے کا اتفاق ہو یا وہ اور تم کسی مسجد میں بیٹھ جاؤ اور پھر مسائل چیز باہیں تو ان مسائل میں اپنا اختلاف نہ جتاؤ، ہاں اگر وہ خود تم سے پوچھیں تو عا میا نہ جواب دیکھو کہ اس میں ایک قوی اور بھی مناسبے جو فلاں فلاں ہے اور اس کے دلائل یہ ہیں۔ اگر وہ غور سے سن لیں گے تو تمہارا مبلغ علم ان پر واضح ہو جائے گا اور اس طرح تمہاری منزلت کا سکا بیٹھ جائے گا، کوئی اگر اس دو، ان اعتراض کر دے تو اسے ایسا مسد قہما د جس پر وہ سوچ بچار کرنا ہے۔

عام فہم مسائل بیان کر دو، اس دوران خوش طبعی بھی کرتے رہو اور باتوں کا سلسلہ جاری رکھو، اس طور سے صاف بڑھے گی علمی محفل گرم کئے رکھو، کبھی کبھار ان اختیار کی ادوت بھی کرتے رہو، معمولی غلطیوں پر گرفت نہ کر دو، اپنی بساط کے مطابق ان کی حاجت برآی کر دو، نرمی اور تسامح سے کام لو، اپنی تنگدلی کا ثبوت نہ دو، ان میں گھل مل کر رہو، ان سے وہ معاملہ کر دو جسے تم اپنے لئے بھی پس کرتے ہو، اپنی رضامندی بران کی رضامندی کو قبض کر دو، اپنے نفس اور اپنے احوال کا خیال کر دو، بد امنی پیدا نہ کرو، کوئی نہیں ڈانٹتا تو تم ایسا بر گز نہ کرو، جو شہادت تم پر لوگ نہیں ڈالتے تم بھی نہ ڈالو، جس بات پر وہ راضی ہوں تم بھی راضی رہو، حسن نیت سے پیش آؤ۔ صدق شعار بنو، تکبر نہ کر دو، تم اپنے آپ کو احوک دہی ست دور رکھو لوگ چاہیں تو کیا کریں، کوئی خیانت کرے تو کرے لیکن تم امانت دار بنو و فاشحاری سے کام نہ لے۔ پر میزگاری اختیار کر دو، اپنی کتاب سے گزیر اوقات اس طرح کر دو جس طرح وہ تمہارے ساتھ کرنے میں

تیری اس وصیت پڑھیں پیرا ہو کر تم سلامتی میں رہو گے،

پھر فرمایا 'دیکھو تمہارے جانے کا تم بھی ہے اور خوشی بھی، غم اس طرح کہ اتنا غم میرے پاس غم نہ کہے بعد تم داغ مغائرت دے رہے اور خوشی اس بات کی کہ تمہارے اندر اتنی استعداد آگئی ہے کہ ہر چیز کو سپان جاؤ گے، اپنے غم میں مجھ یاد رکھنا اپنی ضرورت بات کے بارے میں آگاہ کرتے رہنا، تم میرے بیٹے ہو، مجھے اپنے باپ ہی کی حیثیت دینا'

# فضائل

## حضرت امام اعظم ابو حنیفہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ

احمد لشد والقلمۃ علی نبیہ وآلہ واصحابہ اجمعین۔ حضرت امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بعض مناقب کتب معتبرہ مانند مسند امام اعظم جو کہ محمد بن محمود خوارزمی نے جمع کی ہے اور رسالہ مفتی سعد اللہ صاحب اور فتاویٰ درختار اس کے حاشیہ لمحاوی ورفاۃ شرح مشکوٰۃ وغیرہ سے اخذ کر کے لکھے جاتے ہیں۔

مسند خوارزمی میں ہے کہ فضائل امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بے شمار ہیں لیکن وہ فضائل جو کہ آپ کی ذات شریف کے ساتھ خاص ہیں اور غیر کراں میں شرکت نہیں۔ بالا جماع دس قسم ہیں۔ اول یہ کہ آپ کی تعریف چند حدیثوں اور آثار صحابہ رضی اللہ عنہم میں آئی ہے نہ باقی ائمہ کی۔ دوسری یہ کہ امام اعظم زمانہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم میں پیدا ہوئے ہیں۔ قرن تابعین میں جیسے صحیح حدیث میں آیا ہے۔ خیر القرون الخ یعنی سب مانوں سے بہتر میرا زمانہ ہے۔ پھر میرے پاروں کا زمانہ اور پھر ان کا زمانہ کہ میرے صحابوں کے زمانہ کے بعد آئے یعنی تابعین کا اور پھر تبع تابعین کا۔

تیسری یہ کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ سے حدیثیں روایت کی ہیں بلا واسطہ دوسرے کے اور ایسی صفت دوسرے ائمہ کو حاصل نہیں ہوتی۔ چوتھی قسم یہ کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا تابعین کے زمانہ میں فتویٰ دینا ظاہر اور مشہور ہو گیا نہ دوسرے ائمہ کا اور پانچویں قسم یہ کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے چار ہزار ساتھ سے جو بڑے بڑے تابعین نئے علم حاصل کیا ہے۔

بخلاف دوسرے ائمہ کے چھٹے یہ کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے بڑے تابعین اور علماء دین سے روایت کی ہے۔ بخلاف دوسرے ائمہ کے ساتویں یہ کہ ان کو بڑے بڑے مجتہد شاگرد اور

یار طے جو اوروں کو نہیں ملے اٹھویں یہ کہ سب سے اول آپ نے اجتہاد کیا ہے اور احکام اور دین کے مسائل اپنے اجتہاد سے استنباط کیے ہیں اور اجتہاد کرنے کے قواعد کی بنیاد رکھی ہے۔ نویں یہ کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے بادشاہوں کے عطیہ ہدیہ قبول نہیں کیے، بلکہ اپنے حلال کسب سے علماء اور فقہاء پر خرچ کرتے تھے بخلاف دوسرے ائمہ کے اور دسویں یہ کہ آپ کی وفات اور شہادت بسبب ہجر گاری اور زہد کے دُنیا سے واقع ہوئی ہے جو احادیث آپ کی شان میں وارد ہوئی ہیں یہ ہیں۔

امام خوارزمی نے اسناد متصل کے ساتھ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت میں ایک بندہ ہوگا کہ اُس کو ابو حنیفہ کہیں گے وہ میری امت کا چراغ ہوگا قیامت کے دن۔

اس حدیث کو چند وجہ سے متصل اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔

اد ایک روایت ابو سلمہ از ابو ہریرہ میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت میں ایک بندہ ہوگا اس کا نام نعمان ہے اور کنیت اس کی ابو حنیفہ ہے وہ میری امت کا چراغ ہے۔ وہ میری امت کا چراغ ہے۔ وہ میری امت کا چراغ ہے اور چند حدیثیں اسناد متصل کے ساتھ چند طریقوں سے ان الفاظ کے ساتھ بھی آئی ہیں۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عنقریب میرے بعد ایک مرد ہوگا کہ اُس کو نعمان بن ثابت کہیں گے اور اُس کی کنیت ابو حنیفہ ہوگی القتل اللہ میری سنت کو اُس کے ہاتھ پر زندہ کرے گا۔ اسی طرح اسناد متصل کے ساتھ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے بعد ایک مرد ظاہر ہوگا کہ ابو حنیفہ کے نام سے پہچانا جائے گا۔ اُس کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ میری سنت کو زندہ کرے گا۔ اور دیگر آثار جو صحابہ سے روایت ہیں بہت سے صاحب خوارزمی نے ذکر کیے ہیں۔ چند ان میں سے یہ ہیں کہ اسناد متصل کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چاند بڑ تمام خراسان پر طلوع ہوگا اُس کی کنیت ابو حنیفہ ہوگی۔

اور نیز اسناد متصل کے ساتھ کعب الاستبصار سے اور کعب الابرار اس شریعت کے بھی علم ہیں روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ ہر زمانہ کے علماء اور اہل علم کی نسیون اور صفات کو میں نے لکھا ہوا پایا ہے اور نیز ایک مرد کا نام بھی لکھا ہوا پایا ہے کہ اُس کو نعمان بن ثابت کہیں گے اور کنیت اُس کی ابو حنیفہ ہوگی وہ بڑے شان والا ہوگا علم اور فقہ اور عبادت اور حکمت اور زاہدین اور اپنے زمانہ کے لوگوں سے افضل ہوگا۔ اور اہل علم اور اُن کے تابعداروں سے بھی افضل ہوگا۔ اور وہ اُن کا چاند ہوگا۔ اُس کی زندگی میں بھی لوگ حسد کریں گے اور بعد مرنے کے بھی حسد کریں گے اور درختار میں حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ آدم علیہ السلام میرے ذریعے سے فخر کرتے ہیں اور میں فخر کرتا ہوں ساتھ ایک مرد کے کہ اُس کا نام نعمان ہے اور اُس کی کنیت ابو حنیفہ ہے وہ میری امت کا چراغ ہے اور اس حدیث کو فقیہ ابواللیث نے تشرح مقدمہ میں بھی نقل کیا ہے اور مفتی سعد اللہ نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ ایسی چند حدیثیں جو فقہان نے کتب فقہ میں ذکر کی ہیں۔ اُن کو محدثین موضع قرار دیتے ہیں۔ جیسے کہ اس حدیث مذکور کو ابن جوزی نے موضوع لکھا ہے اور ضیاء معنوی نے تشرح مقدمہ غزنوی میں لکھا ہے کہ ابن جوزی سے یہ تعصب ہے کیونکہ یہ حدیث متعدد طریقوں سے ثابت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب ،

اہم جلال الدین سیوطی نے کہ شافعی مذہب کے ہیں تبیض الصحیفہ میں لکھا ہے کہ اہم صاحب کے مناقب ثابت کرنے میں حدیث موضوع کی ضرورت نہیں بلکہ صحیح حدیثیں بھی آپ کی شان میں موجود ہیں جیسے کہ بخاری شریف و مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اگر ایمان ستر یعنی ثریا کے پاس بھی ہوا تو ایک شخص فداں والا اُس کو حاصل کئے گا اور روایت مسلم میں یہ الفاظ ہیں لو کان الایمان الخ یعنی اگر ایمان ثریا کے ساتھ لٹکا ہوا ہو تو بھی اُس کو ایک مرد فارس والوں سے حاصل کئے گا اور اس طرح طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں لکھا ہے کہ یہ ان حدیثوں میں اہم عظیم کی بشارت ہے ثانیاً اہم عظیم کی ولادت صحابہ کے زمانہ میں ہوئی ہے اور آپ کا تابعین سے ہونا بخلاف دوسرے ائمہ کے مسند خوارزمی میں دو روایت آپ نے





سولہ سال کی عمر میں جب مسجد حرام میں ہم پہنچے تو ایک جماعت لوگوں کی بیٹھیں ہوئی ہم نے دیکھی  
 میں نے والد صاحب سے دریافت کیا کہ یہ کون لوگ ہیں والد صاحب نے فرمایا کہ یہ حلقہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے بار حضرت عبداللہ جزر زیدی کا ہے پھر میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے سنا کہ آپ نے ارشاد  
 فرمایا کہ رسول مکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ تَفَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ الْخَيْرُ لِيَعْنِي خَيْرُ شَخْصٍ كَرَّمَ اللَّهُ  
 كَعْدِ دِينٍ فِي نَفْسِهِ هُوَ سَبْعَةٌ تُوَاسُّ كِي رُوذِي كَاللَّهِ تَعَالَى خُوذِ كَفَيْلٍ سَبْعٌ اُوْرُ كِ كِ مِمْ كَا بِي خُوذِ كَفَيْلٍ سَبْعٌ اُوْرُ  
 باقی صحابہ جن کی زیارت سے امام صاحب مشرف ہوتے ہیں یہ ہیں حضرت عبداللہ جادنی بن علفزہ  
 ہیں کہ کوفہ میں تھے۔ آپ نے ۸۶ھ یا ۸۷ھ میں وفات فرمائی ہے اور امام اعظم کی عمر اس وقت  
 سات سال یا چھ سال تھی اور ان سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
 لَللَّهِ مَجْدًا الْخَيْرُ لِيَعْنِي حَسْبُ فِي اللَّهِ تَعَالَى كِي رِضَا مَنَدِي كِي يِي مَسْجِدِ بِنَائِي هُوَ كَرِ حِي قَدْرِي سَا شِيَانِي  
 قَطَاةُ كِي هُوَ تُوَاسُّ كِي يِي اللَّهِ تَعَالَى جَنَّتْ فِي عَظِيمِ الشَّانِ مَكَانِ تِيَارِ كَرِي كَا اُوْرُ قَطَاةُ اِيكِي پَرِي  
 كَا نَامُ هِي مَانْدَفَاخَتَا اُوْرُ قَمْرِي كِي اُوْرُ اسْ كِي كَرْدَنِ فِي اِيكِي طَوَّقِ هُوَ سَبْعٌ اُوْرُ وَا اِيكِي قَسْمِ كَا كَبُوْتَرِي هِي  
 كَذَا فِي مَجْمَعِ الْبَحَارِ اُوْرُ تَشْبِيهِ دِينِي مَسْجِدِي كِي اَشْيَانِي كِي سَا تَحِي خُوْرُ دِ هُوْنِي فِي سَبْعٌ لِيَعْنِي اَكْرِي مَسْجِدِ نِهَائِي  
 مِجُوْطِي هُوَ يَا يَرَادُ هِي كِي اَكْرِي بِيْتَا اُوْمِي شَرِيكِي هُوَ كَرِ اِيكِي مَسْجِدِ بِنَائِي اُوْرُ اِيكِي شَخْصِ كُو تَعْبَرَا اَشْيَانِي  
 جَانُورِي كِي حِصَّةُ فِي سَبْعٌ - اُوْرُ چھ سال کی عمر میں حدیث روایت کرنی محدثین کے نزدیک معتبر ہے  
 چنانچہ امام بخاری نے اپنے صحیح میں محمود بن ریح سے حدیث روایت کی ہے اور ان کا عمر پانچ  
 سال کی تھی جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث سنی ہے تیسرے صحابی حضرت  
 سہل بن سعد ساعدی ہیں کہ مدینہ شریف میں تھے ۸۸ھ یا ۸۹ھ میں آئے وفات پائی ہے  
 مگر ان سے امام صاحب نے حدیث نہیں سنی۔

چوتھے صحابی ابو طفیل عمار بن دائلہ ہیں کہ کثرہ معظمہ میں تھے۔ تمام صحابہ کے بعد وفات پائی  
 ہے۔ ۸۸ھ میں اور امام اعظم نے حج سن ۹۶ ہجری میں کیا ہے تو آپ کی ملاقات یقیناً ہے  
 اور سب کا اتفاق ہے کہ یہ چار صحابہ آپ کے زمانہ میں موجود تھے۔ بلکہ علامہ کفوی نے فرمایا ہے کہ

اہم صحابہ کی ان چاروں صحابہ سے روایت شامل ہے اور اہم نووی نے کہ شافعی مذہب کا ہے اور شارح صحیح مسلم ہے تہذیب الاسما میں لکھا ہے اور نیز اہم یا فعی شافعی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ ان چار صحابہ کے علاوہ بھی چند صحابہ کرام اہم اعظم کے وقت موجود تھے اور ان سے روایت کرنے میں شک ہے۔ من جملہ ان کے معقل بن یسار رضی ہیں دوم جابر بن عبد اللہ ہیں تیسرے عبد اللہ بن انیس ہیں۔ چوتھے عائشہ بن محرز ہیں پانچویں وائل بن الاسقع ہیں چھٹے عبد اللہ بن جرز ہیں اور مسند خواندمی میں ہے کہ اہم صحابہ کے زمانہ میں حضرت عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب اور ابو امامہ باہلی اور وائل بن الاسقع اور عمر بن عربیہ اور عبد اللہ بن ابی روفی رضی اور چند صحابہ نے وفات پائی ہے اور ان بہت صحابہ سے احادیث مع متون بھی نقل کی گئی ہیں۔ جن کے ذکر کرنے سے کتاب دراز ہو جاتی ہے پس حاصل کلام یہ ہے کہ اہم صحابہ صحابہ کے زمانہ میں پیدا ہوئے ہیں اس قرن میں کہ جس کے بہتر ہونے کی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گواہی دی ہے۔

اس بات پر اجماع ہے کہ آپ کی ولادت زمانہ صحابہ میں ہے کہ اول قرن ہے اور ان کا ظہور دوسرے قرن جو تابعین کا ہے ہوا ہے اور آپ کا اجتہاد اور فتویٰ اخیر قرن دوسرے کے اور اول قرن تیسرے کے شروع ہوا ہے۔ یعنی تابعین میں اور مفتی سعد اللہ نے اپنے رسالہ میں اہم نووی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے تہذیب میں لکھا ہے کہ اہم اعظم کی ملاقات حضرت انس سے ثابت ہے۔ اہم کے یاروں اور شاگردوں نے صحیح اسناد کے ساتھ ثابت کیا ہے کہ اہم صحابہ نے پچاس حدیثیں صحابہ سے بلا واسطہ روایت کی ہیں اور اہم کے شاگرد آپ کے حال سے پرے طریق پر واقف ہیں اور تمام عالم اور عادل ہیں اور اثبات کی گواہی مقدم ہوتی ہے نفی کی گواہی سے بلکہ اہم جلال الدین سیوطی نے تبیض الصیغہ میں لکھا ہے کہ اہم ابو معشر عبد کرم طبری مقری قناتنی نے جو حدیث کے اہم تھے صحابہ سے روایت کی ہیں اور ایک نقل رسالہ میں جمع کی ہیں اور ابن سعد نے کہا ہے کہ اہم صحابہ نے انس بن مالک اور باقی چند صحابہ کو دیکھا ہے پس اہم تابعین سے ہیں اور صحابہ کی زیارت دوسرے کسی اہم کو نہیں حاصل ہوئی۔ مثل اہم اوزاعی قناتنی اور حواصیری

اور ثوری کو فی امام مالک مدنی اور لیث بن سعد و مسلم بن خالد وغیرہ کے (نتہی کلام السیوطی) حاصل ہے کہ امام تابعین سے ہیں۔ بلا شک و شبہ اور تابعی قول صحیح میں وہ ہے۔ کہ جس نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کی جو خواہ روایت کی ہو یا نہ کی ہو اور امام مالکؒ کی پیدائش ۹۳ھ میں ہے یا ۹۷ھ میں ہے۔

ابن صلاح نے تصریح کی ہے کہ امام مالک تابعی سے ہیں کہ ان کو کسی صحابی کی ملاقات نہیں ہوئی اور امام شافعی امام مالک کے شاگرد ہیں اور نیز امام محمد بن حسن ثیبانی سے ہی تحصیل علم کی ہے چنانچہ حقائق میں امام شافعی سے نقل ہے کہ امام شافعی نے فرمایا احمدا لعمد الذی اعانتی علی الفقه محمد بن الحسن یعنی اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ میری امداد کی اور مسلم فقہ کے جہا کرنے میں امام محمد سے لکھا ہے کہ امام شافعی کی والدہ کے ساتھ امام محمد بن حسن نے نکاح کیا ہے۔ ان کے والد کے فوت ہونے کے بعد اور امام شافعی کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی ہے۔

کہتے ہیں کہ جس روز امام اعظم فوت ہوئے ہیں اسی روز امام شافعی پیدا ہوئے ہیں اور ان کے باپ نے امام اعظم کے جنازہ کے نیچے سے ان کو گزارا ہے واسطے تبرک کے اور امام احمد بن حنبل کی پیدائش ۱۶۲ھ میں ہوئی ہے۔ امام شافعی سے تحصیل علم کی ہے اور امام شافعی اور امام احمد کی ملاقات کسی صحابی سے ممکن نہیں ہے۔ کیونکہ ایک سو دو سال کے بعد کوئی صحابی باقی زندہ نہیں رہا۔ پس ثابت ہو گیا کہ امام اعظم کا مرتبہ تمام ائمہ سے بلند ہے اور علامہ کفوی نے فرمایا ہے کہ امام اعظم تابعین کے زمانہ میں مجتہد تھے اور علم دین کی تعلیم دیتے تھے اور ایک بار تابعین کے ساتھ مناظرہ بھی کیا تھا چنانچہ ان کا مناظرہ امام شعبی کے ساتھ مسند نذر بجنابہ میں مشہور ہے اور تابعین کا اجماع کرنا بغیر امام صاحب کے فہم ہونے کے معتبر نہیں اور امام صاحب نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور صحابہ کا قول میرے سر آنکھوں پر ہے اور تابعین کا قول اور ہمارا قول برابر ہے کہ وہ میرے جیسے ہیں اور مسند عازمی میں سبعین الائمہ سے نقل کیا ہے کہ امام صاحب نے چار ہزار تابعین سے علم حاصل کیا ہے اور احتیاط کی سبب جو مسند قرآن فخریہ اور حدیث شریف سے اخذ کیا ہے جبکہ تمام اساتذہ

قول کریں۔ اس کو جاری نہیں کرتے تھے۔ نقل ہے کہ امام صاحب کوفہ کی مسجد میں جب تعلیم دیتے تھے تو ہزار شاگرد آپ کے گرد بگڑ بیٹھے ہوئے رہتے تھے اور چالیس شاگرد بڑے کامل مجتہد تھے وہ آپ کے پاس رہتے تھے۔ جب امام صاحب کوئی مسئلہ استخراج کرنے تھے تو حاضرین مجلس کے ساتھ مشورہ اور مناظرہ اور گفتگو کرتے تھے۔ اور اس مسئلہ کو قرآن و حدیث اور صحابہ کے قول کے ساتھ تطبیق دیتے تھے۔ جب اچھی طرح سے اس کی مطابقت معلوم ہو جاتی تھی تو بعد ایک ماہ یا دو ماہ کے اس مسئلہ کا حکم جاری کرتے تھے اور خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ امام اعظم نے حماد بن سلیمان سے علم حاصل کیا ہے اور نیز عطاء بن ابی ریح اور ابی اسحاق شعبی اور ہاشم بن جلیبے اور دیگر بزرگان کبار تابعین سے علم حاصل کیا ہے لیکن ان کی بہ نسبت شاگردی استاد حماد کے ساتھ زیادہ مشہور ہے اور حماد ابراہیم نخعی کے شاگرد ہیں اور ابراہیم علقمہ واسو و شریح کے شاگرد اور تمینوں شاگرد حضرت عمر بن حضرت علیؑ اور عبد اللہ بن مسعود کے ہیں۔ تیسری قسم یہ ہے کہ امام اعظم نے بلا واسطہ صحابہؓ سے حدیثیں سنی ہیں اور روایت کی ہیں اور تمام علماء کو اس میں اتفاق ہے۔ فقط صحابہ کے عدد میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک یہ قول ہے کہ آپ نے چھ صحابہؓ کو دیکھا ہے اور ان سے روایت بھی کی ہے اور ساتویں صحابہ عورت یعنی عائشہ بنت عبد اللہ کو دیکھا ہے اور بعض کا قول ہے کہ صحابہؓ سے سات مرد اور ایک عورت مذکورہ دیکھی ہے پہلے ان سے انس بن مالک ہے کہ امام نے ان سے حدیث طلب العلم فولجینہ علی کل مسد روایت کی دوسرے عبد اللہ بن ابی ابراہیم ہیں کہ ۹۲ھ میں کوفہ میں تشریف لائے تھے امام اعظم نے فرمایا کہ میں نے ان کو دیکھا ہے کہ میں چودہ سال کا تھا اور میں نے ان سے یہ حدیث سنی ہے کہ جبک الشئ الخ یعنی تم کو چیز کے ساتھ دوستی کرنی اندھا اور بہرا بنا دیتی ہے یعنی اس کے عیب دیکھنے اور سننے سے اور تیسرے عبد اللہ بن حارث ہیں کہ پندرہ سال کی عمر میں امام صاحب نے ان کے ساتھ مکہ مکرمہ میں ملاقات کی ہے اور ان سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ من تفقه فی الدین الخ جو تھے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ ہے اور ان سے امام صاحب نے یہ حدیث سنی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے بھائی مومن کے عیب ظاہر نہ کر اور اس کے عیب ظاہر ہونے

کے وقت خوش نہ ہو پس اللہ تعالیٰ اس مومن کے عیب کو بخش دے گا اور تم کو گرفتار کرے گا۔ چھٹے جابہ بن عبد اللہ ہیں اور امام صاحب نے ان سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ایک روز ایک مرد انصاری آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ کہ میرا کوئی فرزند نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تو کیوں استغفار نہیں پڑھتا اور کیوں صدقہ نہیں دیتا کہ ان کی برکت سے اللہ تعالیٰ تم کو فرزند عطا کرے وہ مرد استغفار اور صدقہ میں مشغول ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو نو فرزند عطا کیے۔ بقول بعض امام صاحب کی ملاقات حضرت جابر سے نہیں ہوئی کیونکہ جابر ۹۰ھ میں فوت ہو گئے ہیں اور امام صاحب ۸۰ھ میں پیدا ہوئے ہیں پس ان کے قول پر یہ حدیث مرسل ہوگی یعنی نام راوی کہ در بیان میں واسطہ ہے مذکور نہیں ہوا اور جنہوں نے سات مرد شمار کیے ہیں۔ ساتویں معقل بن یسار ہے لیکن اس میں کلام ہے اور آٹھویں بی بی عائشہ بنت عبدالمطلب ہے کہ امام صاحب نے ان سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ کا بہت بڑا شکر زمین میں مگر ہی ہے نہ اس کو کھانا ہوں اور نہ عوام کہتا ہوں۔

چوتھی قسم امام صاحب کے فضائل میں کہ جو فضائل آپ کے ساتھ مخصوص تھے یہ ہیں کہ زمانہ تابعین میں آپ نے اجتہاد کیا ہے اور فتویٰ دیا ہے چنانچہ صاحبِ منہ نے متصل اسناد کے ساتھ روایت کی ہے امام اعظم سے کہ کبار تابعین سے ہیں حج کے واسطے تشریف لے گئے اور کوفہ کے چند لوگ بھی آپ کے ہمراہ گئے اور علی بن مسعر کہ امام اعظم کے یاروں سے ہیں یہ بھی ان کے ہمراہ تھے جب مقام قادسیہ میں پہنچے تو امام اعظم کو لوگوں نے غم ناک دیکھا اور اس کا سبب پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ علی بن مسعر ہمارے ساتھ ہے یا نہیں۔ لوگوں نے کہا کہ ہے فرمایا کہ اس کو میرے پاس بلا لاؤ جب علی بن مسعر آپ کے پاس آئے تو کہا کہ مصر میں واپس جاؤ اور ہمارے لیے امام اعظم سے احکام حج کی کیفیت لکھوا کر لاؤ۔ پس علی بن مسعر واپس گئے اور ابوحنیفہ سے سوال کیا تو امام صاحب نے لکھ کر امام اعظم کو لکھ کر رواد کیا اور نیز متصل اسناد سے روایت ہے کہ ابو معاویہ حضرت زین نے فرمایا کہ ہمارے بزرگ اور استاد جب فتویٰ دینے تھے تو ابوحنیفہ کے خلاف سے ڈرتے تھے۔ اگرچہ ان کا فتویٰ ابوحنیفہ کے فتویٰ

کے موافق ہونا تو خوش ہوتے اور ان کی مراد اپنے بزرگوں اور استادوں سے اہم اعمش ہیں اور دیگر تابعین، اہم اعمش نے فرمایا ہے کہ ابو حنیفہ فقہ کے ذہین مسائل کو بھی خوب پہنچاتا ہے اور علم کی پرشیدہ بارگاہی و تاریخی کو بھی خوب جانتا ہے۔ ساتھ نور چراغ دل کے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی شان میں فرمایا ہے وہو سراج امتی یعنی وہ میری امت کا چراغ ہے۔ کسی مرد نے اہم اعمش سے مسئلہ دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ اس مجلس والوں کے پاس چلا جا اور ان سے دریافت کر کیونکہ جب ان کے پاس کوئی مسئلہ واقع ہو جاتا ہے تو بار بار اس کو آپس میں پھراتے ہیں اور گفتگو کرتے ہیں اور جستجو کرتے ہیں یہاں تک کہ اس کی حقیقت معلوم ہو جائے اور درست ہو جائے تو تب فتویٰ دیتے ہیں اور وہ حلقہ ابو حنیفہ کا ہے اور اس طرح اہم شعبی اور ابن یعلیٰ اور ابن شبرہ اور ابن مبارک وغیرہ تابعین سے گفتگو ہوتی ہے، آفرام صاحب کی رائے غالب ہوتی ہے اور یہ منصب دوسرے اماموں کو حاصل نہیں ہوا مانند امام مالکؒ اور امام شافعیؒ و احمد بن حنبلؒ پانچویں قسم از فضائل مخصوص اہم اعظم یہ ہے کہ بہت سے بزرگوں نے تابعین میں سے اہم صاحب کے روایت کی ہے چنانچہ صاحب مسند نے متصل اسناد کے ساتھ روایت کی ہے کہ عمرو بن دینار کہ امام صاحب کے استادوں سے ہیں اور کبار علما سے بچنے ہیں امام صاحب کے انہوں نے روایت کی ہے ایسے عبد اللہ بن مبارکؒ یزید بن ہارون نے امام صاحب سے روایت کی ہے اور امام المحدثین محمد بن اسماعیل بخاری نے فرمایا ہے کہ امام صاحب سے عباد بن العوام اور شیم اور وکیع اور ہمام بن خالد اور ابو معاویہ ضریر سے روایت کی ہے امام صاحب سے عبد العزیز بن ابی رواد نے اور عبد الحمید بن ابی رواد نے سفیان بن عیینہ اور فضیل بن عیاض اور داؤد طائی و ابن صریح و عبد اللہ بن یزید مرقی نے امام صاحب سے نو سو حدیثیں روایت کی ہیں اور سفیان ثوری اور ابن یعلیٰ نے امام صاحب سے ایک حدیث روایت کی ہے اور مسعر بن کدام اور اسماعیل بن خالد اور شریک بن عبد اللہ اور حمزہ بن حبیب مرقی نے امام صاحب سے بہت احادیث روایت کی ہیں اور امام عاصم بن ابی النجور کہ قرار کا امام ہے اور ابو حنیفہ کا استاد ہے قرأت میں امام صاحب کے ہاتھ لگتے تھے اور دین کے مسئلے آپسے پوچھتے تھے اور امام اعظم کے قول پر عمل کرتے تھے اور فرماتے تھے۔

جزا حکم اللہ خیراً یا ابا حنیفہ۔ نیز فرماتے تھے کہ اے ابو حنیفہ تم ہمارے پاس بکین میں آتے تھے اور تم تیرے پاس بڑھاپے میں آتے ہیں اور خطیب الخطباء خوارزمی نے امام اعظم کے مناقب میں لکھا ہے کہ اس وقت کے بڑے بڑے اکابر (سات سو تیس) نے امام صاحب کے حدیث روایت کی ہے واللہ اعلم بالصواب۔

چھٹی قسم ان فضائل کی جو امام اعظم کے ساتھ مخصوص ہیں یہ ہے کہ امام صاحب نے چار ہزار آئمہ تابعین سے علم حاصل کیا ہے۔ چنانچہ صاحبِ مسند نے روایت کی ہے کہ ایک وقت امام شافعی کے شاگردوں کے درمیان جھگڑا پڑا اور ہر فرقہ اپنے امام کی فضیلت بیان کرتا تھا۔ پس امام ابو عبد اللہ بن ابی خوص کبیر نے کہ ائمہ حدیث کے امام ہیں امام شافعی کے شاگردوں کو کہا کہ امام شافعی کے شاگردوں کا شمار کریں کہ کتنے تھے انہوں نے شمار کیا اور کہا کہ اسی تھے۔ اس کے بعد کہا کہ ابو حنیفہ کے شاگردوں اور بزرگوں کا شمار کریں۔ شمار کیا گیا تو چار ہزار ہوتے اور ربیع بن یونس کی روایت ہے کہ امام ابو حنیفہؒ بادشاہ ابو جعفر منصور کے پاس گئے اور ان کے پاس عیسیٰ بن موسیٰ عباسی بیٹھا تھا تو عیسیٰ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ ابو حنیفہؒ اس زمانہ میں تمام روئے زمین کا عالم ہے تو منصور نے دریافت کیا کہ اے ابو حنیفہؒ! کس سے تم نے علم حاصل کیا۔ تو امام صاحب نے فرمایا عمر بن خطاب کے شاگردوں سے اور شاگردوں نے عمرؓ سے اور نیز حضرت علیؓ کے شاگردوں سے اور انہوں نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے اور نیز عبد اللہ بن عباسؓ کے شاگردوں سے اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے اور نیز عبد اللہ بن عباسؓ کے شاگردوں سے اور انہوں نے عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کی ہے اور ابن عباسؓ کے وقت تمام روئے زمین پر آپ کے زیادہ کوئی عالم نہ تھا تو منصور نے کہا کہ محکم اور مضبوط کیا ہے۔

ساتویں قسم ان فضائل کی جو امام اعظم کے ساتھ مخصوص ہیں یہ ہے کہ ان کو ایسے بار اور شاگرد ملے جو اوروں کو نہیں ملے اور جتنے امام اور اہل علم امام صاحب کے زمانے میں ہوئے ہیں ان کے بعدی زمانے میں نہیں ہوئے۔ مثل امام ابو یوسفؒ، قاضی یعقوب بن ابراہیم انصاری اور امام ربانی محمد بن جن



شیبانی اور امام زفر بن بزیل تھے اور امام حسن بن زیاد اور وکیع بن جراح اور عبد اللہ بن مبارک مروزی اور امام داؤد بن نصیر طائی کے تمام سے زاہد تھے اور امام ائمہ حدیث مفصّل بن غیاث نخعی اور امام محمد بن زکریا اور امام حماد بن امام اعظم اور ابو حنیفہ اور ابو یوسف بن خالد سمی۔ اور عافیہ بن یزید اودی اور حبان بن علی اور مندل بن علی اور علی بن مسعود قاسم بن معین بن عبد اللہ بن مسعود اور اسد بن عمر بجلی قاضی شہر واسط اور نوح بن ابی مریم وغیرہ ان کے ذکر میں طوالت ہو جاتی ہے۔ جب کہ مشہور ہے کہ امام اعظم نے چار ہزار استادوں سے علم حاصل کیا ہے اس طرح چار ہزار آپ کے شاگرد ہیں جو عالم اور فقیہ ہوتے ہیں اور امام اعظم فتویٰ نہیں دیتے تھے جب تک کہ شاگرد ان کو فتویٰ دینے کا حکم نہ کریں۔ جامع مسجد کوفہ میں بیٹھے ہوئے تھے اور چار ہزار فاضل ان میں چالیس یا چھتہا جہاد میں پہنچے ہوئے تھے۔ آ حاضر ہوتے اور امام صاحب نے شاگردوں کو فرمایا کہ لوگ مجھ کو فتویٰ دینے کی تکلیف دیتے ہیں اور بدرگراں میری پشت پر ڈالتے ہیں پس تم میری مدد کرو تو اسی واسطے ہر مسئلہ میں اپنے یاروں اور شاگردوں سے مشورہ اور مناظرہ کرتے تھے اور ان سے پوچھتے تھے۔ اور احادیث اور آثار جو ہر ایک کو یاد ہوتے تھے ان سے سنتے تھے اور احادیث و آثار میں دیکھ کر ہر مسئلہ میں بعد ایک مہینہ یا دو مہینے کے فتویٰ دیتے تھے۔ اور ابو یوسف کو فرماتے تھے کہ اب لکھ لیں اس طرح تمام اصول علم اسی دستور سے اور مشورہ سے لکھا گیا ہے نہ موافق فکر اور اپنی رائے کے۔ اور صاحبِ سند نے سند متصل کے ساتھ روایت کی ہے کہ کسی شخص نے ایک دزد وکیع بن جراح کی مجلس میں کہا کہ فلاں مسئلہ میں امام ابو حنیفہ نے خطا کی ہے اور وکیع نے کہا کہ اس طرح ابو حنیفہ نے خطا کی ہے۔ حالانکہ آپ کے پاس شاگرد مثل ابو یوسف و محمد اور زفر صاحبان اجتہاد و قیاس ہیں اور مثل یحییٰ بن زکریا و حفص و حبان و مندل بیٹے علی حافظان حدیث کے ہیں اور مثل قاسم بن معین بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود جو لغت عربیت کے داقت ہیں اور مثل داؤد بن نصیر طائی و فضیل کہ جو زہد اور پرہیزگاری میں بے مثل ہیں۔ جس شخص کے ایسے یار اور ہم مجلس ہوں تو وہ کیسے خطا کرتا ہے۔ اگر خطا کرتا بھی ہے تب بھی وہ اس کو رجوع کرانے میں طرف حق کے۔

اٹھویں قسم ان فضائل کی جو امام اعظم کے ساتھ مخصوص ہیں یہ ہے جس نے سب سے اول علم شریعت کو جمع کیا ہے اور کتابیں اور باب مرتب کیے ہیں وہ امام اعظم ہیں۔ ان سے پہلے یہ ترتیب نہ تھی۔ بلکہ اپنے وقت حافظہ پر اعتبار کرتے تھے۔ جبکہ امام کو علم کے ضائع ہونے کا خوف ہوا تو تالیف ترتیب کی بنیاد رکھی۔ اول کتاب الطہارت پھر کتاب الصلوٰۃ پھر کتاب الصوم پھر تمام عبادت پھر تمام مسائل پھر تمام کے بعد کتاب المیراث اور ان کے یاروں اور شاگردوں نے بھی کتابیں اسی ترتیب پر تصنیف کی ہیں اور دوسرے اماموں نے بھی یہی ترتیب امام کی کم و بیش کر کے اپنی کتابیں لکھی ہیں اور حرط بن یحییٰ امام شافعی سے نقل کرتے ہیں کہ امام شافعی نے فرمایا ہے الرَّجَالُ فِي الْمَفَقَهِ عِيَالٌ ابِي حَنِيفَةَ یعنی تمام لوگ فقہ میں ابوحنیفہ کے پرورش پائے ہوئے ہیں اور روایت دوسری اس میں اس طرح ہے کہ قَالَ الشَّافِعِيُّ مَنْ ارَادَ اَنْ يَنْحَرَفَ فِي الْفِقْهِ فَلْيَلْزِمْ اَبَا حَنِيفَةَ وَاَصْحَابَهُ یعنی جو شخص چاہے کہ میں فقہ میں پڑے طریق پر واقف ہوں تو امام صاحب اور ان کے یاروں کو لازم پکڑے اور قاعدہ شرح مشکوٰۃ میں ہے کہ کسی شخص نے امام شافعی کے رو برو امام اعظم کی بڑائیاں بیان کی اور امام شافعی نے فرمایا کہ اے شخص ان کی بڑائی بیان نہ کر کیونکہ تین حصہ علم ان کو پہنچا ہے اور ایک حصہ باقی آئمہ کو۔ اور امام اس چوتھے حصہ میں بھی شریک ہیں اور اس شخص نے کہا کہ کس طرح تو امام شافعی نے فرمایا کہ علم دو قسم کا ہے ایک سوال دوسرا جواب۔ تمام سوال کو امام صاحب نے وضع کیا ہے تو یہ نصف خاص اسی کے لیے مستعد ہے اور تمام سوال کا جواب بھی دیا ہے اور ان کے بعض جوابوں کو دوسرے آئمہ نے بھی قبول کیا ہے اور بعض جواب میں خلاف کیا ہے پس وہ بعض کو مسلم رکھتے ہیں وہ بھی ان کے ہی ہے۔ پس تین حصے ان کے لیے مسلم ہے اور بعض اور میں کہ راجح یعنی چوتھا حصہ ہے۔ امام ابوحنیفہ دوسرے آئمہ کے ساتھ شریک ہیں کم۔ وہ فرماتے ہیں کہ میرا قول درست ہے اور دوسرے فرماتے ہیں کہ ہمارا قول درست ہے اور مسند خوارزمی میں ہے کہ امام صاحب کے مسائل پانچ لاکھ تک پہنچے ہیں اور ان کی کتابیں اور ان کے شاگردوں کی کتابیں ان پر دلالت کرتی ہیں اور ان میں مسائل غامض اور مسائل دلیف بھی ہیں اور علم نحو اور علم حساب کے دقیقہ پر بھی مشتمل ہیں۔

چنانچہ ماہرانِ علم نحو و حساب ان میں حیران ہو جاتے ہیں اور یحییٰ بن مسیب نے فرمایا ہے کہ میں نے سنا ہے کہ یحییٰ بن سعید قطان کو کہہ دیتے ہیں اور یہ دونوں اہل حدیث کے اہم اور فاضل ہیں کہ اہم اعظم کی رائے سے اور کسی کی رائے بہتر نہیں دیکھی یعنی اس کے قیاس سے اور اس کے قول کر میں نے قبول کیا ہے  
رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

زیرِ قسم ان فضائل کی کہ امام اعظم کے ساتھ مخصوص ہیں یہ ہے کہ آپ اپنے حلال کسب سے کما کر کھاتے تھے اور اوپر علماء و فقہاء کے خرچ کرتے تھے اور بادشاہوں کے ہدیہ اور عطیہ قبول نہیں کرتے تھے چنانچہ مسعر بن کدام سے روایت ہے کہ جب امام صاحب اپنے عیال کے لیے کوئی چیز خریدتے تھے تو اسی قدر اوپر بزرگاں اور علماء کے خرچ کرتے تھے۔

جب اپنے واسطے کپڑے لاتے تو علماء کو بھی دیتے اور جب میوہ وغیرہ لاتے تو اس سے بھی ضرور خرچ کر۔ نہ اور شفیق بن ابراہیم طنجی نے فرمایا ہے کہ ایک روز میں امام صاحب کے ساتھ تھا کہ ہم ایک مریض کی عیادت کو گئے۔ ایک شخص نے امام صاحب کو دیکھا اور دوسرا راستہ پر دیکھا پس جب اہم نے معلوم کیا کہ امام صاحب نے مجھ کو دیکھا ہے تو شرمسار ہو کر کھڑا ہو گیا تو امام صاحب نے فرمایا کہ راستہ سے کیوں جدا ہو گیا تھا۔ تو اُس نے عرض کیا کہ اس واسطے کہ میں نے آپ کے دس ہزار درہم قرضہ دینے ہیں اور بہت مدت ہو گئی ہے۔ مگر ابھی تک مجھ کو ادا کرنے کی توفیق نہیں ہوئی تو امام صاحب نے فرمایا کہ سبحان اللہ اس حال تک نہ بت پہنچ گئی ہے۔ میں نے وہ دس ہزار درہم تم کو بخش دیے ہیں اور مجھ کو معاف کر کہ جو تیرے دل کو رنج اور مصیبت پہنچی ہے میرے دیکھنے سے شفیق نے کہا کہ میں نے معلوم کیا کہ امام صاحب بڑے منتقی ہیں۔ دسویں قسم ان فضائل کی جو امام اعظم کے ساتھ خاص ہیں یہ ہے کہ آپ علم کے ساتھ شہید کیے گئے ہیں اور آپ کو قید کیا گیا ہے اور زہر دی گئی ہے۔ آپ کے قصہ شہادت میں بہت اختلاف ہے مگر صحیح یہ ہے کہ بغداد میں قیدکالیات میں آپ کی وفات ہوئی ہے۔ اُس کی تفصیل یہ ہے کہ امام شعبی بادشاہ منصور کے قاضی تھے اور بادشاہوں نے اپنے غلاموں کو زمین دی اور کاغذ لکھا اور کوزال کو حکم دیا کہ اس کاغذ پر قاضی کی مہر

اور دیگر علماء کی مہریں لگا کر ہمارے پاس لے آئے۔

اس کاغذ پر قاضی نے اور باقی علماء نے مہریں لگا دیں جب اہم اعظم کے پاس پہنچا تو کہا کہ بادشاہ کا حکم ہے کہ اس کاغذ پر اپنی گواہی کی مہر لگائیں تو اہم صاحب نے دریافت کیا کہ بادشاہ کہاں ہے کو تو ال نے کہا کہ اپنے مکان پر ہے تو اہم صاحب نے فرمایا کہ میں بغیر بادشاہ کے حاضر ہونے اور بغیر اس کے کلام سننے کے گواہی نہیں کرتا۔ کو تو ال نے کہا کہ قاضی اور باقی علماء نے گواہی کر دی ہے تم کیوں نہیں کہتے تو اہم صاحب نے فرمایا کہ یہ ہر ایک کا معاملہ اس کے نفس پر ہے جب یہ خبر بادشاہ کو پہنچی تو اہم شعبی کو طلب کیا اور اس سے پوچھا کہ گواہی دینے کے لیے مشہور اور مشہور علیہ کی حاضری ضروری ہے تو شعبی نے کہا ہاں ضروری ہے تو بادشاہ نے کہا کہ تم نے کیوں مہر کی ہے بغیر میرے دیکھنے کے شعبی نے کہا کہ میں جانتا ہوں لیکن تیرے حکم کی اطاعت کی ہے اور تیرے حاضر کرنے پر یہی قدرت نہیں رکھتا ہوں۔ بادشاہ نے کہا یہ بات حق سے بعید ہے تو قاضی کو قضا سے معزول کر دیا اور اس بات پر مصلحت ٹھہری کہ ابو حنیفہ اور شریک اور سفیان ثوری اور سعیرین کلام ان چاروں میں سے ایک قاضی بنایا جائے۔ ان چاروں کو بلا یا گیا۔

راستہ میں ان کو اہم صاحب نے فرمایا کہ میں کوئی عذر بنا لوں گا اور سفیان یہاں سے بھاگ جائے اور سعیر اپنے آپ کو مجنون بنا لے اور شاید کہ شریک قبول کر لے۔ بسبب اپنی دانائی اور ذہیرگی اور بصارت کے تقریر کی۔ اس طرح واقعہ پیش آیا۔ سفیان ثوری بسبب بہادری قضا سے حاجت کے بھاگ گئے اور شتی کے پاس آئے اور شتی بان کو کہا کہ میرے پیچھے ایک مرد ہے میرے قتل کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس ملاح نے سفیان ثوری کو شتی کے کتوں میں پوسٹ کیا کر دیا اور قتل کرنے میں ارشاد میں اور شتی کی طرف کیا ہے۔ ان جعل قاضیاً بین الناس فقد ذبح بغیر سکتین۔ اپنی جو شخص کہ قاضی بنایا جائے اور مباح لوگوں کے پس نہ ذبح کیا جاتا ہے بغیر ٹھہری کے۔ باقی کے تینوں بادشاہ کے پاس حاضر ہوئے۔ سعیر نے بادشاہ کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا کہ آپ منصور ہیں۔ آپ کے اہل و عیال کا کیا حال ہے۔ بادشاہ نے کہا کہ یہ دیوانہ ہے اس کو باہر نکال دیں اور اہم اعظم کو کہا کہ آپ

عہدہ قضا قبول کر لیں اور امام صاحب نے فرمایا کہ میں مرد نبزاز ہوں اور کوفہ کے لوگ مجھ سے کپڑا وغیرہ خریدتے ہیں۔ عرب کے اشرف لوگ میری قضا کو قبول نہیں کریں گے۔ بادشاہ نے کہا یہ کام علم کے متعلق ہے نہ نسب کے۔ امام صاحب نے کہا کہ میں اس کام کے لائق نہیں ہوں۔ اگر میں اس بات میں سچا ہوں تو عدم لیاقت ثابت ہوگی۔ اگر میں نے جھوٹ بولا ہے تو جھوٹا آدمی قضا کے لائق نہیں ہے۔ بادشاہ خاموش ہو گیا اور شریک کی طرف متوجہ ہوا اور کہا کہ تم عہدہ قضا کو قبول کرو۔

انہوں نے کہا کہ سودائی مزاج والا ہوں اور ضعیف دماغ ہوں۔ بادشاہ نے کہا کہ آپ کا علاج کیا جائے گا تو آپ کا دماغ مقوی ہو جائے گا تو شریک کو قاضی بنا لیا گیا۔ اور امام صاحب سے عداوت روز بروز زیادہ ہوتی گئی۔ چند روز کے بعد پھر امام صاحب کو طلب کیا گیا اور کہا کہ آپ قضا قبول کر لیں تو آپ نے فرمایا کہ میں اس کام کے لائق نہیں ہوں۔ بادشاہ نے کہا آپ جھوٹ بولتے ہیں بلکہ آپ لائق ہیں۔ امام صاحب نے کہا اگر آپ کا کلام سچ ہے تو بڑا تعجب ہے کہ بادشاہ اسلام جھوٹے آدمی کو قاضی بناتے وگرنہ تو عدم لیاقت میری ثابت ہوگی۔

بادشاہ نے قسم کھائی کہ میں خواہ مخواہ تم کو قاضی بناؤں گا اور امام صاحب نے قسم کھائی کہ میں بالکل قضا قبول نہ کروں گا۔ حامل قضا کا یہ ہے کہ امام صاحب کو جیل خانہ میں ڈال دیا گیا اور حکم کیا۔ ہر روز آپ کے سر پر کوڑے لگاتے جاتیں۔

امام صاحب نے فرمایا کہ دنیا میں کوڑے کھانے بہتر ہیں آخرت کے گرم گڑوں سے آپ کا چہرہ مبارک اور سر مبارک ورم کر گیا اور دسویں روز جب سوتا زیادہ پورے ہو گئے اور اپنے سر مبارک کو سجدہ میں رکھ کر جان کو برباد عالمین کے تسلیم کیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

اور یہ واقعہ ۱۰۵۷ھ میں ہوا ہے اور مہینہ رجب میں اور لقبول بعض کے دسویں روز آپ کو زہری لگتی ہے اور آپ کی عمر اس وقت ستر سال کی تھی۔

کہتے ہیں کہ آپ کی نماز جنازہ پانچ مرتبہ بڑھی گئی ہے بسبب کثرت مخلوق کے اور شہر بغداد کے مقبرہ خیران میں دفن کیے گئے۔

كذا في تاريخ ابن خلفان : تو الله تعالى اعلم بحقيقته الحال و  
 الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله محمد  
 وآله واصحابه اجمعين ورحمة الله على اب حنيفة واصحابه  
 واحبابه اجمعين الى يوم الدين  
 آمين ثم آمين

---

# نظم حصہ

اَعْلَمُ كُنْزِ عَمَانَ اِنَّا اِنْ كُنَّا

هُوَ الْمَلِكُ مَا كُنَّا بِمِصْرٍ

ترجمہ: حضرت امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کا بار بار ذکر کرو، کیونکہ وہ مشک کی مانند ہے اسے جتنا بھیریں غریبوں آتی ہے

جواہر البحر (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی)

# امام السليمان بن ابي حنيفة

از حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ،

لَقَدْ زَانَ الْبِلَادَ وَمَنْ عَلَيْكَ  
بِأَحْكَامٍ وَأَشَارِكِي فِيهِ  
فَمَا فِي الْمَشْرِقَيْنِ لَهْ نَظِيرٌ  
بَيْتٌ مُسْتَوْرًا سَهْرًا لِلْبِيَانِ  
وَمَا كَانَ لِسَانُهُ عَنْ كُلِّ أَفْلَكٍ  
يَعْتَقُ عَنِ الْمُحَارِمِ وَالْمَلَامِي  
رَأَيْتُ الْعَائِبِينَ لَهُ سَفَاهَا  
وَكَيْفَ يَحِلُّ أَنْ يُؤْذَى فِقِيهُ  
وَقَدْ قَالَ ابْنُ إِدْرِيسٍ مَقَالًا  
بَانَ النَّاسَ فِي فِئَةِ عِيَالٍ

فَلَعَنَتْ رَبَّنَا أَعْدَادَ رَمَلٍ

عَلَى مَنْ رَدَّ قَوْلَ أَبِي حَنِيفَةَ ۞

کنند از شاه علم مشفق فرزند

وہی کہ در اخبار و روایات و مسائل اول ص ۵۹۰



# امام اسلمین ابوحنیفہ

ترجمہ : مولانا عبدالحکیم شرف قادری لاہور

- امام اسلمین ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے شہروں اور شہریوں کو زینت بخشی ،
  - احکامِ قرآن ، آثارِ دعاویث ، اور فقہ سے ، جیسے صحیفہ میں زبور کی آیات نے ،
  - کو ذبح مشرق و مغرب میں ان کی نظیر نہیں ملتی (یعنی زمین میں ان جیسا کوئی نہیں ہے)
  - (آپ ، عبادت کیلئے مستعد ہو کر بیداری میں قائم بسر کرتے اور خوفِ خدا کی وجہ سے دن کو روزہ رکھتے ،
  - انہوں نے اپنی زبان ہرستان طرازی سے محفوظ رکھی اور ان کے اعضاء اور گناہ سے پاک رہے ،
  - آپ لہو و لعاب اور حرام کاموں سے بچے رہے ، رضایہ الہی (کاحصول) آپ کا وظیفہ تھا ۔
  - امام اعظم کے نکتہ چینی بے وقوف ، مخالف حق اور کمزور دلائل والے ہیں ۔
  - ایسے فقیہ کو کسی بھی قوم سے تکلیف دینا کیونکر جائز ہے جس کے علمِ نبی میں تمام دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں ۔
  - حالانکہ صحیح روایت میں لطیف حکمتوں کے ضمن میں امام شافعی نے فرمایا کہ ،
  - ”تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کی فقہ کے محتاج ہیں ۔“
  - ریت کے ذروں کے برابر اس شخص پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو جو امام ابوحنیفہ کے قول کو
- مردود قرار دے ۔

## شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ کا ہزار حقیقت بخشوں پر مشتمل امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ

رحمت حق بر روانِ جسد باد

آں امانے کہ کردند اجتہاد

آں سراج امتانِ مصطفیٰ

بوحنیفہ مد نام باصف

شاد باد ارواحِ شاگردانِ او

باد فضل حق قرینِ حبانِ او

در محمد ذوالمننِ راضی شدہ

صاحبش بوپوسف قاضی شدہ

یافت زیشانِ دین احمد زیب فر

شافعی، ادریس مالک باذفر

در ہمہ چیز از ہمہ بُردہ سبق

احمد عنبل کہ بود او مردِ حق

قہر دین از علمِ شان آباد باد

روحِ شان در صدرِ جنت شاد باد

# بیارگاہ امام الائمہ کاشف الغمہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حکیمہ امت مفتی احمد یار خان نہیں

ہمارے لجا ہمارے ماڈلے امام اعظم ابوحنیفہ  
 طانہ کوئی امام تم سا، امام اعظم ابوحنیفہ  
 تمہی سے چمکا ہے جو بھی چمکا، امام اعظم ابوحنیفہ  
 کہ پیشوایان دیں نے مانا، امام اعظم ابوحنیفہ  
 سراج امت بلا جو تم سا، امام اعظم ابوحنیفہ  
 نزی اصنافت میں رفع پایا، امام اعظم ابوحنیفہ  
 خدا نے تم کو کسی ہمارا، امام اعظم ابوحنیفہ  
 مگر کسی کے جگر میں آدا، امام اعظم ابوحنیفہ  
 بخاری و مسلم، ابن ماجہ، امام اعظم ابوحنیفہ  
 ہوں واسطے سے کہ بے وسید، امام اعظم ابوحنیفہ  
 پھر سے بھٹکتا نہ ہلے رستہ، امام اعظم ابوحنیفہ

ہمارے آقا، ہمارے مولیٰ، امام اعظم ابوحنیفہ  
 زمانہ بھرنے زمانہ بھرنے بہت عتس کیا ولکین  
 سپر علم و عمل کے سورج تمہی ہو صوب میں تمہارے تار  
 تمہارے آگے تمام عالم نہ کیوں کرے انوکھے دب خم  
 نہ کیوں کریں ناز اہل سنت کہ تم سے چمکا نصیب امت  
 خدا نے تجھ کو وہ دی ہے رفعت کہ تیرا صوب بھی ہے نور  
 ہوا اولیٰ الامر سے ثابت کہ تیری طاعت اہم واجب  
 کسی کی آنکھوں کا تو ہے تار کسی کے دل کا بنا سہارا  
 جو تیری تقابہ شرک ہوتی محدثیں سارے ہوتے مشرک  
 کہتے فقہاء محدثیں میں تمہارے خرمن کے خوشہ میں  
 سراج تو ہے بغیر تیرے جو کوئی سمجھے حدیث و قرآن

خبر لے اے دستگیر امت ہے سالک بے خبر یہ شدت

وہ تیرا ہو کہ پھر سے بھٹکتا، امام اعظم ابوحنیفہ

۱۔ باقی ائمہ مجتہدین امام اعظم کے یا تو شاگرد ہیں یا شاگرد کے شاگرد، امام شافعی کی والدہ سے امام محمد نے نکاح کیا اور ان کی تصنیفات سے امام شافعی نے بہت فائدہ حاصل کیا، امام مالک نے فقہ میں امام محمد کی شاگردی کی اور حدیث میں امام محمد نے ان کی شاگردی کی۔ ۲۔ قاعدہ نحو، اصناف سے کسر ہوتا ہے مگر امام اعظم کی اصناف نے رفع یعنی بنی وی ملکہ قرآن میں ہے واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکونہ یعنی خدا اور رسول اور اہل انوار کی اطاعت کرو اور وہ علمائے حقانی ہیں خصوصاً مجتہدین ملکہ دہا بنی تقلید محضی کو ترک کہتے ہیں اور مشرک کی روایت حدیث معتبر نہیں حالانکہ مسلم اور ترمذی سارے محدثین مقلد ہی ہیں، نوان میں سے کسی کی روایت معتبر نہیں جونی یا ہے۔ امام بخاری بہت سے حنفی محدثین کے شاگرد ہیں دیکھو یعنی شرح بخاری، اور دیگر محدثین امام بخاری کے شاگرد تو ہوا۔ واسطے تقریباً تمام محدثین امام اعظم کے شاگرد ہوتے ہیں حضرت امام کاظم ہے سراج الامت یعنی امت کے چراغ، جو کوئی بغیر چراغ کے حدیث، پڑھے گادہ کچھ بھی نہ سمجھ سکا۔

# منقبت

خدا کی ایک آیت شریفہ، امام اعظم ابو حنیفہ

رسول مقبول کا خلیفہ، امام اعظم ابو حنیفہ

فقہ سارے عیال حسن کے امام مانیں کمال حسن کے

وہ محبت و صدق کا صحیفہ امام اعظم ابو حنیفہ

سلوک و عرفان کی علامت زفرق تابد قدم کرامت

امام اعظم ابو حنیفہ، امام اعظم ابو حنیفہ

زمانہ ہر عہد ہر صدی میں کر لگا اخذ فیوض حسن سے

جہاں میں وہ مستی زمینغہ، امام اعظم ابو حنیفہ

وہ جس سے اذہان ہیں مغربہ جس سے تائب سلب ہے گھر گھر

حدیث کی نکبت لطیفہ امام اعظم ابو حنیفہ

## ببارگاہِ امامِ عظیم رضی اللہ عنہ

نگہبانِ شریعت حضرت نعمان بن ثابت  
 حدی خوانِ طریقت، حضرت نعمان بن ثابت  
 سراجِ امت و مشکوٰۃ ملت، مشعلِ قدرت  
 مہرِ چرخِ فقاہت، حضرت نعمان بن ثابت  
 علمِ بردارِ سنت، حجۃ اللہ، آیۃ رحمت  
 قطیعِ رض و بدعتِ حضرت نعمان بن ثابت  
 تفقہ میں بھی لافسانی تدریس میں بھی لاثانی  
 امامِ اہل سنت، حضرت نعمان بن ثابت  
 سراپا ورع و تقویٰ، سربراہِ ایمان و حق گوئی  
 مجتہمِ علم و حکمت، حضرت نعمان بن ثابت  
 رسولِ دوسرے جن کی آمد کی بشارت دی  
 وہی آفتابِ نعمت، حضرت نعمان بن ثابت  
 ہوئی تدوینِ علمِ شرع تائب جکے ہاتھوں سے  
 وہ فرزندِ رسالت، حضرت نعمان بن ثابت

# حجرتِ عظیمہ کے پھول

الذی اعطیہ فیما بیننا

مدیر اعلیٰ بہرہ ماہ - لاہور

امام ابوحنیفہ حضرت نعمان بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ کے حضور میں

ہیں نقشِ دلگاہِ روئے نبی تحریرِ امامِ عظیم کی  
 ہے امن و سما میں گونج رہی تکبیرِ امامِ عظیم کی  
 تائید جناب ایزد ہے تدبیرِ امامِ عظیم کی  
 دیکھی ہے سلاطین نے چلی شمشیرِ امامِ عظیم کی  
 جس ظلمتِ خانہ دل پر پڑی تویرِ امامِ عظیم کی  
 ہر جنس نظر آتی ہے یہاں نچھیرِ امامِ عظیم کی  
 تحریرِ امامِ عظیم کی تقدیرِ امامِ عظیم کی  
 سبحان اللہ! ما شاء اللہ، تقدیرِ امامِ عظیم کی  
 ہے کوشکِ ملت و شرعِ نبی تعمیرِ امامِ عظیم کی  
 لاریب بیاں کرتے ہیں سبھی تطہیرِ امامِ عظیم کی  
 ہے محفلِ کون در مکان و زمانِ جاگیرِ امامِ عظیم کی  
 جو رائدہ درگاہ کرتا ہے تعمیرِ امامِ عظیم کی

اک عکسِ جمالِ نظرت ہے تصویرِ امامِ عظیم کی  
 اللہ سے نطقِ روح قدس تقریرِ امامِ عظیم کی  
 ہر ذکرِ حدیث و قرآن ہے ہر فکرِ اساسِ ایمان ہے  
 تھے بڑے تیغِ یدِ اللہی اور قاطعِ باطل، سیفِ زبان  
 وہ بقعہ نورِ عشق بنا اور مہبطِ سرِّ الوہیت  
 مداحِ زبانِ سوسن کی ہوئی محو ہے چشمِ زکس بھی  
 ہے حق و صداقت کی مظہر مہینے تے تکذیب و خطر  
 مقبولِ خدائے واحد میں محبوبِ سولِ اکرم ہیں  
 میں مظہرِ نورِ نبوت بھی، تزیینِ حریمِ وحدت بھی  
 ہے جن و بشر کا ذکر ہی کیا کہتے ہیں یہ جو و فلما تک  
 اللہ سے اوجِ بخت، سایہِ عظمتِ حسابِ رشد و ہدی  
 ہے جاہل و حامد کو نظر اور دین سے بھی وہ بیگانہ

احاطتِ جمالِ ماہِ عرب ہوں کیوں نہ فردزاں ل میں فدا  
 ہے میرے تصور میں ہر دم تصویرِ امامِ عظیم کی

## منقبتِ امامِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ

امام تم سناہ کوئی دیکھا امام اعظم ابوحنیفہ جہان میں ہے تمہارا چرچا امام اعظم ابوحنیفہ  
 ہے آج بھی تم سے فقہ زندہ امام اعظم ابوحنیفہ اصل میں تم ہو اس کے مسیحا امام اعظم ابوحنیفہ  
 وہ اختر خاوری تشریح، وہ بدر چرخِ کتاب و سنت خوشادہ مہرِ نبی آیا امام اعظم ابوحنیفہ  
 اصولِ فقہ بنا بیوالے رموزِ قرآن پانیوالے ہیں آپ یر علم و فن میں یکتا امام اعظم ابوحنیفہ  
 کریم کا ہے کرم نرالا تمہیں عطا کی ہے فقہ اکبر رواں ہے جگ میں تمہارا اسکہ امام اعظم ابوحنیفہ  
 تہے در میں تہے غر میں تری ہے نور کونہ و کانی تری و فایہ، تری ہدایہ امام اعظم ابوحنیفہ

تمہیں تو اختر کے پیشوا ہو تم اسکی کشتی کے ناخدا ہو

مدونِ شرع شاہِ والا امام اعظم ابوحنیفہ

(مولانا اختر شاہ پوری منظر صاحب)

# منقبتِ امامِ اعظم حضرت نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہما

زباں ہر دم مری مدحت سرائے بوحنیفہ ہے  
میں حنفی ہوں، میرے دل میں ولاتے بوحنیفہ ہے

بھکاتے ہیں فقہانِ زمانہ سر جہاں آکر  
وہ رشکِ آسماں دولت سرائے بوحنیفہ ہے

سراجِ بزمِ عرفاں ہیں چراغِ راہِ ایماں ہیں  
جہاں جس سے ہے روشن، وہ ضیائے بوحنیفہ ہے

عطا حق نے کیا ہے تابعتِ کاشرف ان کو  
جو طالبِ ہدایت کا، فدائے بوحنیفہ ہے

بنے شاگرداں کے رہنا راہِ حقیقت کے  
مسلم دہر میں عز و علانے بوحنیفہ ہے

صداقت کا ملا منصب انہیں بزمِ شریعت میں  
جہاں علم کی عظمت برائے بوحنیفہ ہے

امامِ اعظم اہلِ شریعت ہے لقب ان کا  
نشانِ جاوہ حق نقش پائے بوحنیفہ ہے

پیس اپنی بھائیں تشنگانِ علم دیں آکر  
کھلا شامِ دسربابِ عطائے بوحنیفہ ہے

خدا کے فضل سے ختمِ الرسل کی چشمِ حمت سے  
زباں محمود کی وقفِ شنائے بوحنیفہ ہے

راجا رشید محمود



# تواریخ ولادت و وصال

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ کوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

تیسرے نمبر۔ جناب مفتی غلام سرور لاہوری مرحوم و مغفور

مستفیض آمد ز فیض خاص و عام	بو حنیفہ آن امام ذو انکرام
نیک خوی و نیک خواہ و نیک نام	نیک صورت، نیک سیرت، نیک روز
۸۰	۸۰
۸۰	۸۰
بے نیاز آمد کیے، ثانی امام	سالِ تولدش بہ قولِ اہل سیر
۸۲	۸۰
طالب حق گوی و محبوب نام	کن رسم سلطان بہ سالِ ولادت
۱۵۰	۱۵۰
۱۵۰	۱۵۰
مہدی کامل رسم کن والسلام	شد قوی دل، سالِ ترحیلش عیاں
۱۵۰	۱۵۰
ہم بجزوانہ اویج علمش لا کلام	سیف خوان سالش، وگر بارہ سلیم
۱۵۰	۱۵۰
۱۵۰	۱۵۰
بہرِ وصل آن شبہ والا مقام	قطب از دوراں سفر کرد اسے درین
	۲۶۱
	۱۱۱
	۱۵۰

(گنجینہ سروری سعادت بہ اسم تاریخی گنج تاریخ)

۱۔ "اویج علم" سے تاریخ نکالی ہے ۱۲

۲۔ دوراں (۲۶۱) سے قطب (۱۱۱) نکال دیجئے تو ۱۵۰ رہ گئے۔

۵۔ حضرت امام اعظم کے سال ولادت و وفات اور سنین ہجر کے متعلق ہمارے محترم بزرگ عمدہ علمائے زمانہ، زبدۃ فضائے دوران حضرت مولانا محمد اعظم حنفی صاحب دہلی نوشاہی برقداری میرد والی رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۱۳۷۵ھ نے کئی مادہ ہائے تاریخ نکالے تھے جن سے ان کا امام اعظم کے ساتھ عشق اور علمی واسمی مناسبت کا اظہار ہوتا ہے۔ حضرت امام اعظم کی فضیلت و کمالیت اور مولانا محمد اعظم کی قابلیت اور یادگار کے طور پر یہاں درج کئے جاتے ہیں :

### مادہ ہائے تاریخ ولادت حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ

- اسماء النبی سے : ۱۔ حسیب ۸۰ - ۲۔ حی ، حمید ۸۰ -  
دیگر : ۳۔ نرکی جلی ۸۰ - ۴۔ حبار طاباً مطیبا ۸۰ -  
۵۔ نیک ۸۰ - ۶۔ حبیب محبوب ۸۰ -

مصر ۱ پیدا ہوا ، حبیب حبیب اللہ ، آج

### مادہ ہائے سنین عمر حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ

- حروف مقطعات سے : ۱۔ یس ۷۰ -  
دیگر : ۲۔ ہادی الہدی ۷۰ - ۳۔ ہادی کل ۷۰ - ۴۔ ابول ۷۰ -  
۵۔ حامد زاہد ۷۰ ، ۶۔ حسب ۷۰ -

### مادہ ہائے تاریخ وفات حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ

- حروف مقطعات سے : ۱۔ قات ۱۵۰ -  
اسماء النبی سے : ۲۔ علیہ ۱۵۰ ، ۳۔ حلیہ حمید ۱۵۰ -  
۳۔ یا ولی الحمید ۱۵۰ ، ۵۔ قنیم ۱۵۰ -  
دیگر : ۶۔ الاحسن ۱۵۰ ، ۷۔ ابن عزیز ۱۵۰ -  
۸۔ امام الاول ۱۵۰ ، ۹۔ امام الہدی ۱۵۰ ، ۱۰۔ قلب حی ۱۵۰ ، ۱۱۔ معلی ۱۵۰ -  
۱۲۔ بحر الایمان ۱۵۰ ، ۱۳۔ جید الایمان ۱۵۰ ، ۱۴۔ وهو الایمان ۱۵۰ ، ۱۵۔ ہادی مکمل ۱۵۰ -  
۱۶۔ ہادی دین اللہ ۱۵۰ ، ۱۷۔ موتی الہدی ۱۵۰ ، ۱۸۔ حبیب نبی اللہ ۱۵۰ ، ۱۹۔ جار اللہ نکیا ۵۰ -

۳۰۔ کان جو ادنجیا ۱۵۰، ۲۱۔ حسیب الحال ۱۵۰، ۲۲۔ پاک دل پاک دین ۱۵۰۔

قطعہ تاریخ ولادت و وفات حضرت امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ

”ابلا ہوا دو جگہ“ کہ ہوا پیدا جب امام عالی تقا بر کتاب خدا، نسبت رسول معروف تقا عبادت حق میں وہ رات دن درگاہ حق میں جاتے ہی یاں سے ہوا قبول

قطعہ تاریخ وفات

امام پاک حضرت بوحنیفہ کہ ہر دم نام حق بودش و طیفہ

چو از دنیا برفت آن حق مجسم ہوا الحق سال رعت داں لطیفہ

مصرعہ : دل صدق لے کے جاتے رہے وہ، امام دین ۱۲۶ + ۲، ۱۵۰۔

تاریخ ولادت و وفات حضرت امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ

ان سألک عبد من عباد اللہ ولادت فقل : اللہ اشد

وان سألک عن انتقالہ من الدنیا الی اللہ فقل : اللہ الواهب الابد

حضرت امام عظیم کے اسم مبارک کی بسم اللہ شریف سے عسری مطابقت

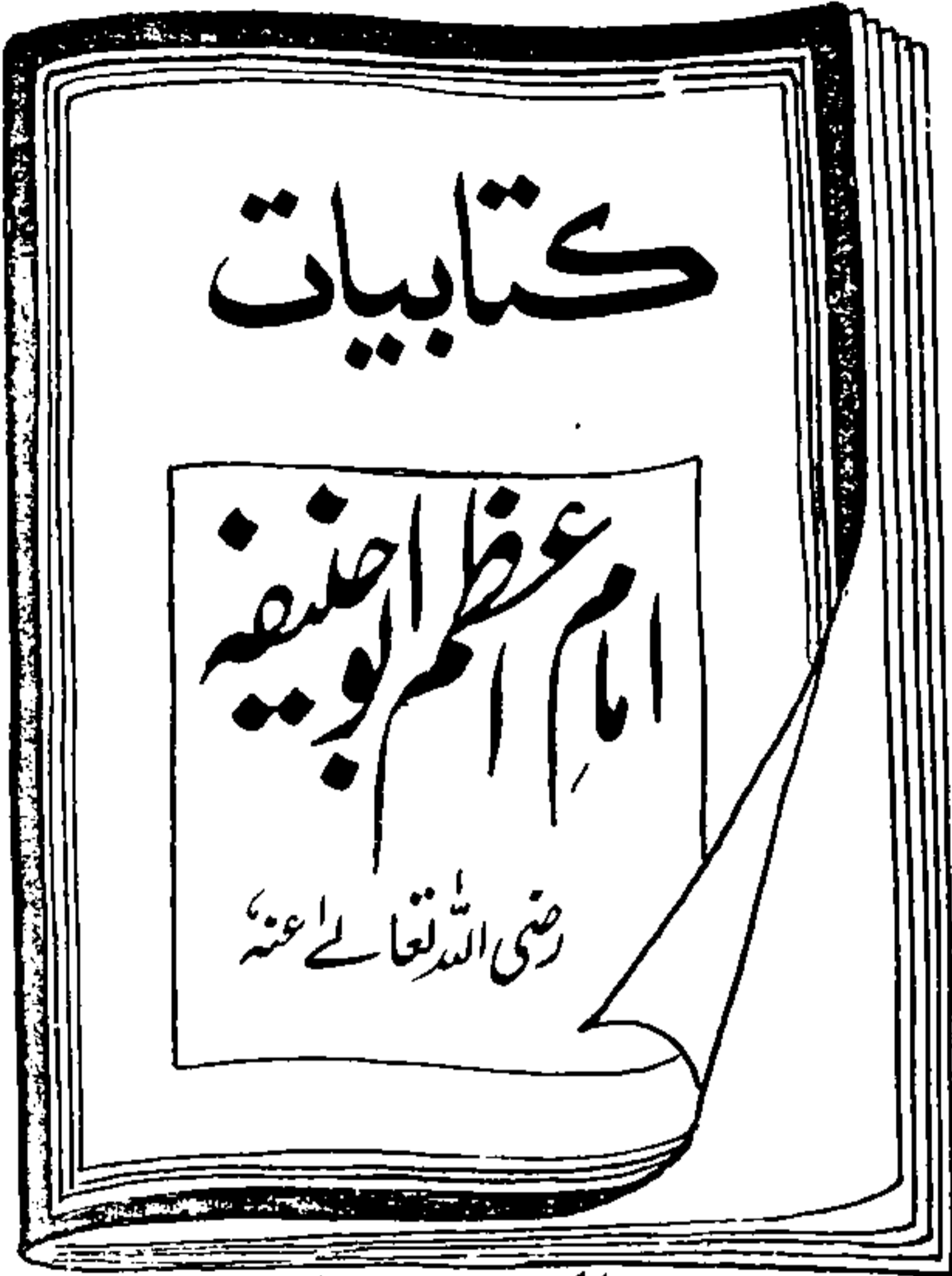
بسم اللہ الرحمن الرحیم ، الامام الہمام ابوحنیفہ

عہ ان دونوں مادہ ہائے تاریخ میں اللہ کے نام کی فتوہ کا ایک عدد شمار کیا گیا ہے ۱۲ عہ بسم اللہ دراصل بسم اللہ ہے اس لئے الف کا ایک عدد ۸۶ میں جمع ہوا تو ۸۷ اعداد ہو گئے ۱۲

## نعت بجنور حبیب العالمین ﷺ

چمک تجھ سے پاتے ہیں سب پانے والے  
مرادل بھی چمکادے چمکانے والے  
برستا نہیں دیکھ کر ابر رحمت  
بدوں پر بھی برسا دے برسانے والے  
مدینے کے خطے حنڈا تجھ کو رکھے،  
غریبوں فقیسروں کے ٹھہرانے والے  
تو زندہ ہے واللہ تو زندہ ہے واللہ  
مرے چشم عالم سے چھپ جانے والے  
نیں مجرم ہوں آتا مجھے ساتھ لے لیا  
کہ رستے میں ہیں جا بجا مٹانے والے  
تراکھسائیں تیرے غلاموں سے ابھیں  
ہیں منکر عجب کھانے غرانے والے  
رضت نفس دشمن ہے دم میرے نہ آنا،  
کہاں تم نے دیکھے ہیں چندرانے والے

اعلیٰ حضرت ماضی بریلوی جناب رضا قدس سرہ



## کی زندگی کے ماخذ

مُرشبہ

سید رضا اللہ شاہ عارف نوشاہی، مکتبہ نوشاہیہ ساہنپال شریف ضلع گجرات

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور ان کے تلامذہ نے قرآن و سنت اور تعامل صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی روشنی میں زندگی کے ہر پہلو سے متعلق قوانین وضع کئے۔ ان کے استنباط کردہ قوانین و احکام کو اس قدر مقبولیت حاصل ہوئی کہ دنیائے اسلام کے غالب حصہ

نے انہیں اپنا لیا۔ آج مسلمان دنیا کا اسی فیصد حصہ فقہ حنفی کا پیرو کار ہے اور باقی تین فیصد مسلمان آبادی دوسرے ائمہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کی فقہی آراء اور مستنباط کئے مطابق مزاج زندگی ادا کر رہی ہے۔ برصغیر پاک و ہند میں بیشتر فقہ حنفی رائج کر رہی ہے اور جس قدر کتب فقہ نکتہ گنی میں ان میں تقریباً نوے فیصد فقہ حنفی کے مطابق ہیں۔

ادارہ ماہنامہ "نور اسلام" نے امام عظیم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی یاد میں خصوصی اشاعت پیش کرنے کا ارادہ کیا تو ان سے متعلق "کتابیات" تیار کرنے کا خوشگوار لیکن مشکل کام میرے ذمہ لگا یا گیا۔ میں کس حد تک کامیاب ہوا ہوں؟ قارئین کرام خود اندازہ فرمائیں گے۔

میرے کتابیات میں صرف انہی کتب کا ذکر کیا ہے جو امام عظیم کی حیات اور ان کے اذکار پر مشتمل ہیں۔ فقہ حنفی کے مطابق تیار کی گئی کتب کو نہیں لیا گیا۔ اگر وہ بھی شامل کی جاتیں تو "کتابیات" خاصی طویل ہو جاتی جو "نور اسلام" کے کئی مسنات گھیر لیتی، نیز اصولی طور پر انہیں قانون کی کتابیات میں شامل ہونا چاہئے۔

اس کام میں جن اہل علم حضرات نے مجھ سے تعاون فرمایا ہے ان کا پرنٹلوس شکر یہ ادا کرتے ہوئے ان کے اسما برگرمی درج کرتا ہوں :-

۱۔ حکیم مستد موشی صاحب امرتسری۔ ریلوے روڈ لاہور (محکم)

۲۔ پروفیسر اختر راہی صاحب۔ گورنمنٹ کالج مری

۳۔ جناب محمد اقبال مجددی۔ لیکچرار شاہ حسین کالج لاہور

۴۔ آقائے محمد حسین قسیمی ایرانی، کتب خانہ گنج بخش راولپنڈی

۵۔ مولانا محمد یعقوب فراہی (افغانستانی)

۶۔ مولانا محمد منشا تالش قصوری۔ مریدکے

۷۔ سید قدیس اختر نوشاہی۔ ساہنپال ٹریٹ

۸۔ محترمہ قطب النساء پاشا بیگم صاحبہ۔ راولپنڈی

۹۔ مولانا محمد عالم ضار حق صاحب لاہور۔

قارئین کرام سے التماس ہے کہ ان کے علم میں موضوعات مذکورہ پر اگر کوئی مزید کتاب ہو تو مجھے اطلاع دینے تاکہ

"کتابیات" مکمل ہو جائے۔

## عربی کتب

- الابانہ قاضی ابو جعفر احمد بن عبداللہ بن القاسم
- ابو حنیفہ محمد ابو زہرہ . مطبوعہ قاہرہ ۱۹۶۰ء
- ابو حنیفہ ڈاکٹر محمد یوسف موسیٰ . مطبوعہ قاہرہ ۱۹۳۷ء یا ۱۹۵۷ء
- ابو حنیفہ بطل المحرر التاسع فی الاسلام ، عبد الحلیم جنیدی . مطبوعہ ۱۳۸۶ھ
- الاشعار النبویہ فی طبقات الخلفیہ ، علی قاری
- الاجوبۃ المنیفہ عن اعتراضات ابن ابی شیبہ علی ابی حنیفہ ، حافظ قاسم بن تطلوبغا
- اخبار ابی حنیفہ قاضی ابو العباس احمد بن محمد بن عبداللہ بن ابی العوام
- اخبار ابی حنیفہ واصحابہ امام طحاوی
- اختلاف ابی حنیفہ و ابن ابی سیلی ابو یوسف
- اعلام الموقعین ابن القیم
- الغیب فی المعانی والبیان المسمی بفتح الجمان (منظوم) جلال الدین ابو الفضل عبدالرحمن بن ابی بکر بن محمد السیوطی . مطبوعہ تہذیبیہ سلسلہ
- اقوام المساکک فی بحث روایۃ مالک عن ابی حنیفہ و روایۃ ابی حنیفہ عن مالک : محمد زاہد کوشری
- الاماتہ والسیاستہ ابن قتیبہ
- الانتصار لہذہ سبب ابی حنیفہ ابو بکر
- الانتصار یوسف بن زفر علی سبط ابن الجوزی
- الانتصار والترجمہ عمر بن محمد بن سید الموشی
- الانتصار امام ابو عمر بن عبدالبر
- اکمال فی اسماء الرجال امام ولی الدین النطیب (صاحب الشکوۃ)
- اننتار فی مناقب ثلاثۃ الفقہار ، قاضی ابن عبدالبر المتوفی ۴۶۳ھ (صاحب کتاب الاستیعاب)
- النساب سمانی
- البدایہ والنہایہ ابن الاثیر

- البدایہ والنہایہ ابن کثیر ابو الغداء حافظ عماد الدین اسمعیل ابن عمر، مطبوعہ مصر ۱۳۵۸ھ
- البدایہ والنہایہ ابن تیمیہ
- ابستان فی مناقب النعمان شیخ محی الدین عبدالقادر بن ابی الوفاء القرشی، المتوفی ۷۷۵ھ
- البنایہ علامہ بدر الدین عینی
- تاج التراجیم فی الطبقات الخنفیہ قاسم بن قطلوبغا
- تاریخ ابن خلدون مع المقدمہ ابن خلدون
- تاریخ ابن خلکان ابن خلکان
- تاریخ الاسلام حسن ابراہیم خنسن
- تاریخ بغداد حافظ ابوبکر احمد بن علی الخطیب بغدادی، مطبوعہ قاہرہ ۱۳۲۹ھ
- ترجمۃ النعمان بن ثابت الامام ابی حنیفہ، (الجزء الثالث عشر من تاریخ بغداد)، مطبوعہ کراچی، قاہرہ
- تاریخ صغیر البخاری
- تاریخ طبری طبری
- تاریخ الفقہ الاسلامی علی حسن عبدالقادر
- تانیب الخطیب علی سادۃ فی ترجمہ ابی حنیفہ من الاکاذیب، محمد زاہد کوشری
- تبیین الصیغۃ فی مناقب ابی حنیفہ، جلال الدین ابوالفضل عبدالرحمن، مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۳۲۳ھ
- تذکرۃ الحفاظ الامام الذہبی
- تذکرۃ حفاظ الحدیث
- تذکرۃ السلطان فی مناقب النعمان، ابوسفیان بن کاس
- تذیب تہذیب الکمال اخلاص تہذیب التہذیب، علامہ صفی الدین خنزرجی
- تلاصیۃ ابی حنیفہ علامہ محمد محبوب علی خان قادری
- تذیر اللباساء واللغات محی الدین نووی
- تہذیب التہذیب حافظ ابن حجر عسقلانی
- جامع الانوار امام محمد بن عبدالرحمن غزنوی



- جمع حدیث ابی حنیفہ امام ابو اسماعیل عبداللہ بن محمد الانصاری و حافظ محمد بن خالد دوری
- الجواہر المصنوعہ فی طبقات الخنفیہ شیخ عبدالقادر بن ابی الوفاء القرشی
- حجۃ اللہ البالغہ الشاہ ولی اللہ الدہلوی
- حیاء الامام ابی حنیفہ سید عینی، مطبوعہ مصر ۱۳۵۰ھ
- حیاء المیوان الجاحظ
- الخنیس الدیار البکری
- الخیرات الحسان فی مناقب النعمان شیخ شہاب الدین ابن حجر المکی
- دائرة المعارف البستانی
- دائرة المعارف النظامیہ مطبوعہ دکن
- الدر المنیفة فی الرد علی ابن ابی شیبہ فیما اورده علی ابی حنیفہ عبدالقادر القرشی
- دول الاسلام الامام الذہبی مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۳۳۷ھ
- الذیاج الذہیب فی معرفۃ اہیان علماء المذہب ابن فرحون المالکی
- دستور العلماء مطبوعہ انڈیا
- رسالہ فی فضل ابی حنیفہ عتیق بن داؤد الیمانی
- رفع الملام عن الائمة الثلاثة الاعلام ابن تیمیہ، مطبوعہ مصر
- الروضۃ العالیۃ الخنیفہ امام احمد بن محمد بن طہادی المتوفی ۳۲۱ھ (صاحب معانی الآثار)
- شرح مختصر کرخی ابوالحسین قدوری
- شرح المنار ابن عبدالملک
- شقائق النعمان فی مناقب النعمان علامہ جبار اللہ زعفرانی المتوفی ۵۳۸ھ (صاحب انکشاف)
- اشقائق النعمانیہ مطبوعہ ترکی ۱۸۹۰ھ
- ضمی الاسلام احمد امین بک
- طبقات محمد بن عمر حنفیہ آق شمس الدین
- طبقات ابن سعد (مطبوعہ بیروت)



ابن خاقان	تقدیر العقیان
ابن الاثیر	الکامل
(پروریۃ ثلاثہ امام اعظم ابی حنیفہ)	کتاب الآثار
الامام عبداللہ بن محمد الحارثی	کشف الآثار فی مناقب الایمان
	کتاب الاقبصار امام ائمۃ الامصار
الہشتیاری	کتاب الوزراء
شرف الدین اسماعیل بن عیسیٰ اوغالی مکی	مختصر مسند
الیافعی	مرآة الجنان
ابن دقماق ابراہیم بن محمد	مرآة الوفیۃ
ابو عبداللہ محمد بن شمس الدین	مسند
ابو محمد عبداللہ حارثی بخاری	مسند امام ابی حنیفہ
عمر صوفی کاردوی	مغزات
	مطلع البدور
ابن قتیبہ الدینوری ابو محمد عبداللہ بن مسلم، مطبوعہ مصر ۱۳۰۰ھ	السعد فی تاریخ التزویج
	معجم البلدان
	سائزۃ الاسلام
عصام الدین ابوالخیر احمد بن مصطفیٰ طالش، کبیرتے زادہ مطبوعہ حیدرآباد	مفتاح السعاده ومصباح السیادة
دکن ۱۳۵۶ھ	
	مقدمہ ابن الصلاح
	مقدمہ اعلاہ السنن
	مقدمہ زمعی
حافظ ذکریا بن سبئی نیشاپوری	مناقب ابی حنیفہ

مناقب ابی حنیفہ	المنی
مناقب ابی حنیفہ و صحابہ	حافظ شمس الدین الذہبی
مناقب الامام ابی حنیفہ	محدث ممیری
مناقب الامام الاعظم	ابوالمؤید الموفق بن احمد المنکی (المتوفی ۵۶۸ھ) مطبوعہ دکن
"	محمد بن محمد کردی (المتوفی ۱۵۸۳ھ)
"	طاعی القاری
مناقب نعمان	ابوالعباس احمد بن العسلت الحمانی (المتوفی ۵۳۰ھ)
مناقب نعمان	ابو عبد اللہ حسین بن علی الضمیری (المتوفی ۵۲۶ھ)
"	امام محمد بن احمد بن شیب (۵۳۵ھ)
"	موفق بن احمد مکی خوارزمی
"	امام ظہیر الدین الرفعیانی (۵۵۶ھ)
"	ابوالقاسم عبد اللہ بن محمد بن احمد المعروف بابن ابی العوام

### مواہب الشریفیہ فی مناقب ابی حنیفہ

مجتہد	محمد الدین فیروز آبادی (صاحب القاموس)
المیزان الکبریٰ	عبدالوہاب الشعرائی
انجوم الزاہرہ	ابن تغری بردی مطبوعہ چٹنول
ترتیب الجلیس	الموسوی
نصب لاریہ	علامہ جمال الدین زلیعی
نافع اکبر لمن یطلع جامع الصغیر	مولانا عبدالحی کھنوی
لاذکرہ لی عدت الذمابہ الاربعہ	احمد تیمور پاشا
نظم الجمان	صدم الدین ابراہیم بن محمد دقاق، (المتوفی ۸۰۹ھ)
الکتب النظریہ فی تزییح مذہب ابی حنیفہ	اکمل الدین محمد بن محمد حنفی
وفیات اربعان فی مذہب نعمان	نجم الدین ابراہیم بن علی طرطوسی



- تعلیم الایمان (شرح فقہ کبیر) مطبوعہ کراچی
- تلامیذ ابی حنیفہ محمد محبوب علی خان • بریلی ۱۳۳۷ء
- تقلید ائمہ سبجانی مولانا حافظ سر محمد خان بہمد، چچانگامانگا، لاہور
- تویب الحاسد فی مناقب الائمہ ثلاثہ مولانا محمد حسن فیض پوری، مطبوعہ لاہور
- تحفة السلطان فی مناقب النعمان (ترجمہ مواہب الشریفہ)
- جیل شمار الائمہ علی علم سراج الامہ مولانا احمد رضا خان بریلوی (قلمی، ملوکہ)
- حیات المقلدین حافظ احمد علی بانوی، اصح المطابع ۱۳۳۰ء
- حدائق الحنفیہ مولانا فقیر محمد حبیبی، مطبوعہ نکتہ نوری، لاہور ۱۳۲۳ء
- حدیث عظیم مولانا مبارک الحق قاسمی، مطبوعہ امرتسر
- حضرت امام عظیم ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی مولانا مناظر حسن گیلانی، مطبوعہ کراچی ۱۹۶۰ء
- خط الرحمن لذہب النعمان محمد حفظ الرحمن سیوہاروی، ایس پریس مدراس ۱۳۳۵ء
- حیات امام ابو حنیفہ (ترجمہ) رئیس احمد جعفری، مطبوعہ لاہور
- حیات امام عظیم ابو حنیفہ مفتی عزیز الدین بجنوری، مطبوعہ بجنور
- ” محمد ابو زہرہ، ترجمہ فلام احمد حیرری، مکتبہ سلفیہ لاہور ۱۳۸۲ء
- الغیرات الحسان فی مناقب النعمان (ترجمہ) سید شجاعت علی قادری، مطبوعہ کراچی
- ” مولانا ناطق الدین بہاری، مطبوعہ لاہور
- خزینۃ الاصفیاء (ترجمہ) علامہ اقبال احمد فاروقی لاہور
- دوسرے مقلدین جواب فوس الحقیقین مولانا محمد عبدالعلی آسی مدراسی، مطبوعہ نکتہ نوری ۱۳۱۶ء
- دائرۃ المعارف اسلامیہ ج ۱ مرتبہ و طابع ادارۃ ثقافت اسلامیہ لاہور
- رحمۃ الرحمن شرح قصیدۃ النعمان مولانا محمد عظیم نوشاہی (میرودال) مطبع نقیبانی دہلی
- رحمۃ الرسول فی تذکرۃ ابی حنیفہ النعمان سید محمد اصغر حسین، دیوبند ۱۳۵۷ء
- رسائل و رسائل حضرت روزہ، امام عظیم نبر مولانا سید محمد احمد رضوی ۱۹۵۱ء
- ریاض اذناض (ترجمہ) نواب صدیق حسن بھوپالی

- سیرت امام اعظم اور ان کے تلامذہ (سید ابو محمد کادش ندوی، مدینہ منورہ، ۱۹۳۱ء)
- سیرت احمد اربعہ مرتبہ رئیس احمد بھٹوی، مطبوعہ لاہور
- سیرت امام اعظم حکیم محمد شمس الدین قریشی، مطبوعہ دارالاشاعت ٹیکسٹ، پاکستان
- سیرت امام اعظم ابو حنیفہ حکیم علی احمد عباسی، مطبوعہ کراچی
- سیرۃ النعمان مولانا شبلی نعمانی، مطبوعہ دہلی، علی گڑھ، کراچی
- ابو امام الدین رام نگری، مطبوعہ منشی بہار الدین، پاکستان ۱۳۳۶ھ
- اسیف الصائم لشکرشان الامام الاعظم فقیر محمد جمالی، مراجع الطلاب، ۱۹۱۰ء
- اسیوف الخیفہ علی غائب ابی حنیفہ مولانا احمد رضا بریلوی (ظلی، مملوک مفتی اعظم ہند، بریلی)
- صیاء مہر انور مولانا جمیل احمد سکندر پوری، مطبوعہ دہلی
- عبد اللہ بن مسعود اور ان کی فقہ (ایک باب) ڈاکٹر رضی، مطبوعہ دہلی
- معدۃ البیان فی اعلان مناقب النعمان مولانا فلام دستگیر ہاشمی قصوری
- فتح مجتہدین محمد خلیل الرحمن، حیدرآباد سندھ
- فجر الاسلام (ترجمہ) امین مصری، مکتبہ علوم اسلام لاہور
- الفتح المبین فی کشف مکائد غیر القلیدین مولانا منسوع علی مراد آبادی، مطبوعہ کنٹرول ۱۳۱۶ھ
- الفتن المومنین فی معنی اذیاع الحدیث فتوہ مہدی مولانا احمد رضا خان بریلوی، مطبوعہ لاہور
- فقہ اکبر و وصیت نامہ ترجمہ مفتی احمد سعید اللہ
- فلسفہ تشریعت اسلام ڈاکٹر صبحی محمد صافی، اردو ترجمہ: محمد احمد رضوی، مجلس ترقی ادب لاپور ۱۹۷۰ء
- الفرست ابن ندیم، ترجمہ محمد اسحاق بھٹی، ادارہ ثقافت اسلام لاہور، ۱۹۷۹ء
- مذائب اسلام مولانا نجم الغنی رام پوری
- محدثین کرام کے علمی کارنامے (ایک باب) تقی الدین مظاہری، مطبوعہ کنٹرول، اکتوبر ۱۹۶۶ء، مطبوعہ محمدی ۱۹۲۹ء
- مقام ابو حنیفہ سرفراز خان صفدر، مطبوعہ گوجرانوالہ
- مقدمہ انوار الباری شرح صحیح البخاری مولانا احمد رضا بجنوری، مطبوعہ دیوبند
- مرد و غفار مفتی سید ابو محمد محمد دیدار علی شاہ، مطبوعہ حزب الاحناف لاہور ۱۳۲۹ھ





شرح فقہ اکبر سید محمد گیسو دراز، مطبوعہ حیدرآباد دکن (اس کا قلمی نسخہ سندھ یونیورسٹی حیدرآباد پاکستان میں موجود ہے اور فوٹو شپٹ کاپی لاجو میں سید انور حسین نفیس رقم کے پاس موجود ہے)

لغت اوردہ مذاجلہ اول علی اکبر محمدنا، مطبوعہ نذیران

کشف الاسرار شیخ عبدالعزیز بخاری

کشف المحجوب شیخ سید علی جویری المعروف بہ داتا گنج بخش، لاہور

گنج تاریخ مفتی غلام سرور لاجوی، مطبوعہ لکھنؤ

مناقب امام اعظم شیخ ابوسعید

مقامات المسلمین (قلمی، مملوکہ کتابخانہ گنج بخش، راولپنڈی نمبر ۲۹۰)

نثر معلومہ (پشتو منظوم)

## ترکی کتب

تاریخ التشریح الاسلامی المنقری بک و عبد اللطیف اسکی و محمد علی السابیس و محمد یوسف بریری

المیاض من صوبہ نظام الفیاض (منظوم) احمد بن سیواسی

وراثہ حمیر ثابت مشبانی

مناقب امام اعظم علامہ محمد کامی آفندی قاضی بندار، المتوفی ۱۱۳۶ھ

مستقیم زادہ سلیمان سعدالدین آفندی (سن تالیف ۱۱۹۸ھ)

مناقب انعمان محمد بن عمر (یہ کتاب امام محمد انکر درہ المتوفی ۸۲۷ھ کی ہے جس کا ترجمہ سلطان مراد ثانی کے حکم سے علامہ

محمد بن عمر نے عربی سے ترکی زبان میں کیا)

مناقب نعمان (منظوم) شمس الدین احمد بن محمد مستواسی

# آخری پیغام

از پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد

تاریخ قرآن پر ایک اہم تاریخی اور تحقیقی کتاب جو خواجہ محمد عبداللہ جان نقشبندی، مجددی، قادری، (پشاور) کی تحریک پر لکھی گئی۔ اس کتاب میں — آئینہ قرآن میں صاحب قرآن کی ایک جھلک دکھائی ہے۔ قرآن کی روشنی میں قرآن کا تعارف کرایا ہے۔ نزول قرآن، کتابت قرآن، جمع و تدوین قرآن پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ قرآن کی اشیاء کتابت بالخصوص کاغذ پر تاریخ کی روشنی میں نظر ڈالی ہے اور دلائل و شواہد سے یہ ثابت کیا ہے کہ قرآن حکیم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں مدون و مرتب ہو چکا تھا اور اس کے کئی مکمل نسخے موجود تھے۔ منازل قرآن، نقاط و اعراب قرآن، رموز اوقات اور اجزاء قرآن پر محققانہ بحث کی ہے۔ قرآن کے ابتدائی رسم الخط اور عربی رسم الخط پر تحقیق کی ہے، مختلف رسم الخطوں اور خطاطوں کا تفصیلی جائزہ لیا ہے۔ علوم قرآن، عجائبات قرآن، مضامین قرآن کی ایک جھلک دکھائی ہے۔ دنیا کی بہت سی زبانوں میں قرآن کریم کے تراجم کا مختصر جائزہ لیا ہے، قرآن کے قدیم قلمی نسخوں کی نشاندہی کی ہے اور قرآن کی اولین طباعت پر تاریخی حیثیت سے روشنی ڈالی ہے۔ اس محققانہ کتاب کی ترویج میں بیسیوں عربی، فارسی، اردو اور انگریزی کتابوں سے استفادہ کیا گیا ہے۔ اسلوب تحریر نہایت دلنشین اور دل پذیر۔ پاکستان کے مشہور خطاط خورشید عالم گوہر رقم کے عظیم شاہکار تین سو رسم الخطوں پر مشتمل ایک ٹن وزنی عجائب القرآن کے صفحات اور قومی عجائب گھر پاکستان کے نادر قرآنی قلمی نسخوں کے صفحات کے عکس بھی شامل کیے گئے ہیں۔ کتابت، کاغذ، طباعت اور جلد بندی ایک سے ایک اعلیٰ اور نفیس۔ المختصر قرآن کریم کی تاریخ پر اب تک لکھی جانے والی کتابوں میں یہ کتاب ایک امتیازی شان رکھتی ہے۔ قیمت ۵۰ روپے۔ تاجروں، لائبریریوں، علماء، طلبہ اور اساتذہ کے لیے خصوصی رعایت۔

ہلنے کے پتے

۱۔ سر بند پبلی کیشنز، مکان نمبر ۸۸ بلاک نمبر ۸، دہلی مرکنائل کوآپریٹیو ہاؤسنگ

سوسائٹی، کراچی نمبر ۸۰۶۔

۲۔ دیار عالیہ مرشد آباد شریف، بالمقابل آڈٹ کالونی، کوہاٹ روڈ، پشاور

# حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ

آئمہ مجتہدین اور علماء اہلسنت کی نظر میں  
بخدا! میں نے ان (امام ابوحنیفہ) جیسا کوئی نہیں دیکھا۔ اگر وہ دعویٰ  
کرتے ہیں کہ یہ ستون سونے کا ہے تو عقلی دلیل سے اسے ثابت کر دکھلاتے۔  
(حضرت امام مالک)

تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہ کے محتاج ہیں۔  
(حضرت امام شافعی)

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ زہد و تقویٰ اور اختیارِ آخرت میں ایسے مقام پر فائز تھے جسے کوئی  
دوسرا حاصل نہیں کر سکتا۔  
(حضرت امام احمد)

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ روشن ستار ہیں جس سے رات کا راہروہدایت پاتا ہے اور  
ایسا علم ہیں جسے ایسا اندرون کے دل قبول کرتے ہیں۔

(حضرت امام داؤد طائی)

علم بجزوہ بمرشق و غرب، بعد و قرب میں جتنا بھی مدون ہوا ہے وہ امام  
ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مدون کیا ہوا ہے۔  
(محمد بن اسحاق بن سکیم)

اس شخص کی کثرتِ علم اور وفورِ عقل پر مجھے شاک آتا ہے۔ استغفر اللہ! میں  
کتنی بڑی غلط فہمی میں مبتلا تھا۔ میں انہیں متہم کرتا تھا، حالانکہ یہ تو اس کے  
برعکس ہیں جو مجھے بتلایا گیا تھا۔

(حضرت امام اوزاعی)

حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اہل زمانہ تھے۔

(حضرت ابی بن ابراہیم)

میں نے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے کہ جب وہ دینے پر آتے ہیں اور کوئی ان سے  
طلب علم کرتا تو وہ بحرِ ناپید کنارے تھے۔ جب انہوں نے ہماری تمام مشکلیں  
دور کر دیں تو سائلین کے علم نے ان کو صاحبِ بصیرت مانا۔

(حضرت عبداللہ بن مبارک)